

अङ्ग-पूर्वज्ञाता, सिद्धान्तामृत-सागर, प्रवादिगजकेसरी श्रीमद्धरसेनाचार्यं के साक्षाद्विद्याशिष्य, ऋषिसमितिपति, दुर्नयान्धकाररिय आचार्य पुष्पदन्तप्रणीत

सत्प्ररूपणासूत्र

हिन्दी अनुवाद और विशिष्ट शङ्का-समाघानसहित

सम्पादक-अनुवादक सिद्धान्ताचार्य पण्डित कैलाशचन्द्र शास्त्री प्राचार्य, स्याद्वाद-महाविद्यालय, काशी

Bhashya Shruti-Darshan Kendra JAIPUR

श्री गणेशप्रसाद वर्णी ग्रन्थमाला प्रकाशन इमरॉवबाग, अस्सी, वाराणसी—५ श्री गणेशप्रसाद वर्णी प्रन्थमाला सम्पादक और नियामक प० फूलचन्द्र सिद्धान्तशास्त्री डॉ० दरवारीलाल कोठिया, एम ए, पी-एच डी, न्यायाचार्य रीडर, काशी हिन्दू विश्वविद्यालय

प्रकाशक

मत्री, श्री गणेशप्रसाद वर्णी ग्रन्थमाला १/१२८, डुमराँववाग, अस्सी, वाराणसी-५ (उ प्र)

•

प्रथम सस्करण ११०० प्रति
श्रुत-पञ्चमी,
ज्येष्ठ शुक्ला ५, वि० स० २०२८,
वीर निर्वाण सवत् २४९७,
२९ मई, १९७१

•

मूल्य पाँच रुपए

.

मुद्रक वावूळाल जैन फागुल्ल महावीर-प्रेस भेलूपुर, वाराणसी-१

प्रकाशकीय

'समयसार-प्रवचन' के बाद दिसम्बर १९६९ में 'मेरी जीवन गाथा' प्रथम भागके चौथे सस्करणका और १९ अप्रैल १९७० मे महावीर-जयन्तीपर 'तत्त्वा र्यसार' का प्रकाशन हुआ था। 'समयसार-प्रवचन' जहाँ ग्रन्थमालाकी प्रकाशन-श्रुखलामें एक अपूर्व उपलब्धि है वहाँ 'तत्त्वार्यसार' का प्रकाशन भी उसकी एक नव्य भव्य देन है। ये दोनो ही कृतियाँ समादृत और लोकप्रिय हुई हैं।

हर्ष है कि आज हम उसी क्रममें श्रुत-पञ्चमी जैसे पावन पर्वपर 'षट्खण्डागमगत सत्प्ररूणासूत्र'को हिन्दी अनुवाद सहित प्रकाशित कर रहे हैं। सत्प्ररूपणासूत्रके कर्ता आचार्य पुष्पदन्त हैं, जो अङ्गो और पूर्वोके एक देश ज्ञाता, सिद्धान्तामृतसागर, प्रवादि-गज-केसरी श्रीमद्धरमेनाचार्यके साक्षादिचाशिष्य थे और जिन्हें घवला-टीकाकार आचार्य वीरसेनने ऋषियो (मुनियो) की सभाका नायक (ऋषि-सिमिति-पिति) और एकान्तवादरूप अन्यकारको दूर करनेवाला सूर्य (दुर्नयान्यकार-रिव) कहा है। आ० पुष्पदन्तने घरसेन स्वामीसे प्राप्त ज्ञानको 'सत्प्ररूपणा' के रूपमें सर्वप्रथम लिपिवद्ध किया था। यद्यपि यह 'सत्प्ररूपणा' घवला टीका और उसके हिन्दी व्याख्यानके साथ सन् १९३९ में श्रीमन्त सेठ लक्ष्मीचन्द्र शितावराय जैन साहित्योद्धारक फण्ड अमरावतीसे पट्खण्डागमकी प्रथम पुस्तकके रूपमें प्रकट हो चुकी है। किन्तु वह इतना विशाल ग्रन्थ है कि उसमें साघारण जिज्ञासुओंका प्रवेश दुष्कर है।

साधारण जिज्ञासुजन उस 'सत्प्ररूपणा' की अपूर्व ज्ञान-राशिसे विचत न रहें, इस दृष्टिसे समाज-के जाने अत पहचाने मनीपी सिद्धान्ताचार्य पण्डित कैलाशचन्द्रजी सिद्धान्तशास्त्री प्राचार्य स्याद्धाद-महाविद्यालय काशीने मूल 'सत्प्ररूपणा' का कई वर्ष पूर्व हिन्दी रूपान्तर किया था और घवलाटीकाके कुछ उपयोगी एव विशिष्ट शका-समाधानोको भी उसके साथ निवद्ध किया था। और अव आपने उसपर अपना महत्त्वपूर्ण प्राक्कथन भी लिखकर उसमें कितनी ही बातोपर प्रकाश डाला है जो विशेष ज्ञातव्य हैं। सक्षेपमें उस प्रयत्नका मी आपने सन्तुलित एव युक्तिपूर्ण उत्तर दिया है जिसके द्वारा दिगम्बर परम्परामें मूलागमरूपमें मान्य पट्खण्डागम-को अर्वाचीन और प्रज्ञापनाको प्राचीन वतानेका नया उपक्रम किया गया है। प्रसन्नता है कि हमारे अनुरोध पर आपने उसे श्री ग० वर्णी ग्रन्थमालाको प्रकाशनार्थ देनेकी कृपा की। इसके लिए ग्रन्थमाला-समिति आपकी अभारी है।

हमें आशा है इसके प्रकाशनसे साधारण जिज्ञासु भी मूल आगमोंके तत्त्वज्ञानसे उसी प्रकार लामान्वित होगे, जिस प्रकार वे आचार्य गृद्धिपच्छ (उमास्वामी) के तत्त्वार्यसूत्रके स्वाध्याय, पाठ और श्रवणसे लाभ उठाते हैं।

गत ग्रीष्मावकाशमें परमपूज्य श्री १०८ आचार्य समन्तभद्र महाराजके पाद-सान्निघ्यमें वाहुवली (कोल्हापुर) जाने और वहाँ कुछ दिन रहनेका सुअवसर मिला था। महाराजश्री गुरुकुलोकी स्थापनाद्वारा परकल्याण करते हुए भी आत्मकल्याणमें सतत् जागृत एव सलग्न रहते हैं। प्रतिदिन ज्ञान-चर्चा होती है। इस चर्चामें स्थानीय वन्धु भाग लेते हैं। विदुषीरत्न श्रीमती गुजावेन तो द्रव्यानुयोग और करणानुयोगकी चर्चामें अत्यन्त निष्णात एवं सूचम प्रज्ञावती हैं तथा हमेशा जिज्ञासुवृत्ति रखती हैं। वाड्मयके प्रति आपका अनन्य

Bhartiya Shrun-Darshan Kondra JAIPUR अनुराग है। हमारी प्रेरणा पाकर आपने इस ग्रन्थके प्रकाशनमें एक सहस्र रुपया प्रदान किया है। उनके इस वाड्मयानुरागके लिए उन्हें हार्दिक घन्यवाद है। यद्यपि उन्हें यह घन्यवाद-प्रकाशन रुचिकर नही लगेगा, क्योंकि वे अत्यन्त निरपेक्षवृत्ति हैं किन्तु कृतज्ञता-प्रकाशनकी प्रशस्त परम्पराका निर्वहण भी परमा-वश्यक है।

ग्रन्थमालाके सरक्षक-सदस्यगण भी धन्यवादाई हैं, जिनके आर्थिक सहयोगसे ग्रन्थमालाके लिए जिन-वाणी-प्रकाशनका कार्य सुलभ हो गया है ।

महावीर प्रेसके सचालक श्री वावूलालजी फागुल्लको भी भुलाया नही जा सकता, जो ग्रन्थमालाके प्रत्येक प्रकाशनको सुरुचिपूर्ण वनानेमें योगदान करते हैं।

(डा॰) नेमिचन्द्र शास्त्री संयुक्त मत्री (डा॰) दरबारी लाल कोठिया मंत्री

सम्पादकीय

कई वर्ष पूर्व जव षट्खण्डागमका प्रथम भाग—सत्प्ररूपणा अप्राप्य हो गया था तव उसकी अप्राप्यता और उपयोगिताको दृष्टिमें रखकर सत्प्ररूपणाके सूत्रोका ववलानुसारी यह अर्थ लिखा था। अर्थ लिखते समय केवल मूलसूत्रसे सम्वद्ध घवलाके अशोका हो अनुवाद देनेकी भावना रही है, प्रासिगक सब कथन छोड दिये गये हैं क्योंकि सूत्रोका अर्थ समझनेमें उनकी उपयोगिता नहीं थी। मेरा भाव केवल सूत्रोके ही अनुगम तक रहा है, अत उन्हींसे सम्बद्ध शका-समाधान भी अनुवादमें दिये गये हैं।

घवला एक सिद्धान्तका आकर-ग्रन्थ है। वीरसेन स्वामीने उसमे इतने विविध सैद्धान्तिक विषयोका शका-समाधानपूर्वक सयोजन किया है कि उनकी सकलना कर सकना भी कठिन है। वे सब विपय सब पुस्तकोको देखे विना जाननेमें नहीं आ सकते। और पट्खण्डागमके सोलह भागोका स्वाध्याय कर सकना विरले ही जनोके लिये भी आयास-साध्य हैं। ऐसी स्थितिमें उसमें जो सर्वसाधारणके लिये भी स्वाध्यायोपयोगी शका-समाधान है वे भी सब तक पहुँचना अशक्य हैं। यह सब दृष्टिमें होनेसे मैंने परिशिष्ट रूपमें कुछ आवश्यक शका-समाधानोको भी विषयवार सकलित कर दिया है। इससे इसकी उपयोगिता विशेष वढ गई है। आशा है सर्वसाधारण स्वाध्याय-प्रेमी उससे लाभान्वित होगे।

बहुत वर्षों पूर्व किया गया यह अनुवाद काललव्ध आनेपर प्रकाशित हो रहा है। इसका श्रेय श्री गणेशप्रसाद वर्णो ग्रन्थमालके मन्त्री डा० प० दरबारीलालजी कोठिया न्यायाचार्यको है। यदि इससे सैद्धान्तिक ज्ञानका अनुराग वढा तो मैं अपने श्रमकी सफल समझूँगा।

श्री स्याद्वाद महाविद्यालय वाराणसी । श्रुत-पञ्चमी । वी नि स २४९७

कैलाशचन्द्र शास्त्री

प्राक्कथन

१ षट्खण्डागमकी रचनाका इतिहास

आचार्य वीरसेनने पट्खण्डागमपर श्रीधवला नामकी टीका रची है। उसके प्रारम्भमें उन्होंने पट्खण्डागमकी रचना किस प्रकार हुई, इसका विवरण दिया है। उन्होंने लिखा है—सौराष्ट्र देशमें गिरिन्तगरकी चन्द्रगुफामें घरसेनाचार्य रहते थे। वे अष्टाग महानिमित्तके पारगामी थे। उनको यह भय हुआ कि मेरे वाद अगश्रुतका विच्छेद हो जायगा। अत प्रवचनवात्सल्यसे प्रेरित होकर किसी धर्मोत्सवके निमित्तसे, मिह्ना नगरीमें सिम्मिलित हुए दिखाणापथके आचार्योंके पास लेख भेजा। उस लेखसे घरसेनाचार्यका अभिप्राय ज्ञात करके उन आचार्योंने ऐसे दो साधुओंको उनके पास भेजा जो शास्त्रके अर्थके ग्रहण और धारणमें कुशल थे, देश, कुल, जातिसे शुद्ध थे, विनयी तथा शीलसम्पन्न थे।

दोनो साधुओने घरसेनाचार्यकी पदवन्दना करके अपने आनेका प्रयोजन निवेदन किया। आचार्यने उनकी परीक्षा लेनेके लिये दोनोको दो विद्याएँ देकर कहा कि उपवासपूर्वक इन्हें सिद्ध करो। उन्होंने विद्याएँ सिद्ध की, किन्तु विद्याओकी अधिष्ठात्री देवताओमेंसे एकके दाँत वाहर निकले हुए थे और दूसरी कानी थी। किन्तु देवता तो विकृताग नहीं होते, यह विचारकर उन दोनोने विद्या-मत्रोंको मत्रशास्त्रके व्याकरणके अनुसार शुद्ध करके पुन सिद्ध किया तो वे अपने सुन्दर रूपमें दिखलाई पढी। उन्होंने गुरुसे सव वृत्तान्त निवेदन किया तो गुरुने सन्तुष्ट होकर शुभ तिथि, शुभ नक्षत्र और शुभवारमें ग्रन्थ पढाना प्रारम्भ किया और आसाढ शुक्ल एकादशीके पूर्वाह्मिं पाठ समाप्त किया। यह देखकर उन दोनोमेंसे एककी भूत जातिके व्यन्तर देवोंने पूजा की, अत गुरुने उनको भूतविल नाम दिया। और दूसरेकी अस्त-व्यस्त दन्तपिक्तको ठीक कर दिया, इसलिये दूसरेको पुज्यदन्त नाम दिया।

गुरुकी आज्ञासे उन्हें उसी दिन वहाँसे प्रस्थान करना पडा। अत मार्गमें अकलेश्वरमें उन्होने वर्पावास किया। वर्पायोग समाप्त करके पुष्पदन्त आचार्य तो जिनपालितको देखकर उसके साथ वनवास देशको चले गये और भूतविल द्रमिल देशको।

आचार्य पुष्पदन्तने बीस प्ररूपणार्गमित सत्प्ररूपणाके सूत्र बनाकर जिनपालितको दीक्षा देकर उन्हें पढाया और उसे आचार्य भूतविलके पास भेजा । भूतविलने जिनपालितके पास सत्प्ररूपणासूत्र देखे और यह जाना कि पुष्पदन्तकी आयु अल्प है अत महाकर्मप्रकृतिप्राभृतके विच्छेदके भयसे उन्होने द्रव्य-प्रमाणानुगमको आदि लेकर ग्रन्थ-रचना की ।

आचार्य इन्द्रनिन्दिने इस वृत्तान्तको देते हुए अपने श्रुतावतारमें आगे लिखा है कि भूतविलने पूर्व-सूत्र सिहत ६ हजार सूत्रप्रमाण ग्रन्थको रचना की । तथा इन पाँच खण्डोके अतिरिक्त महावन्य नामके छठे खण्डकी तीस हजार सूत्रग्रन्थ प्रमाण रचना की । इससे पूर्वके पाँच खण्डोके नाम इस प्रकार हैं—जीवस्थान, सुल्लकवन्य, वन्यस्वामित्व, वेदना तथा वर्गणा । इस प्रकार षट्खण्डागमकी रचना करके भूतविलने उन्हें पुस्तकोंमें निवद्ध किया और ज्येष्ठ शुक्ला पञ्चमीको चातुर्वर्ण्य सघके साथ पूजा की । इसीसे यह तिथि श्रुत-पञ्चमीके नामसे ख्यात हुई । इसीसे आज भी जैन उस पञ्चमीको श्रुतपृजा करते हैं ।

२ षट्खण्डागमसूत्र

- १ इस प्रकार महाकर्मप्रकृतिप्राभृतसे षट्खण्डागमकी उत्पत्ति हुई है। यह महाकर्मप्रकृतिप्राभृत द्वादशाग श्रुतके बारहवे दृष्टिवाद अगके पूर्व नामक भेदके दूसरे भेद अग्रायगीय पूर्वके चौदह वस्तु
 अधिकारोमेंसे पाँचवी चयनलिब्धके २० प्राभृतोमेंसे एक प्राभृत है। उसके भी २४ अनुयोग द्वार है।
 उन्होंसे छ खण्डोकी निष्पत्ति हुई है। वे छह खण्ड हैं—जीवस्थान, खुद्दाबन्ध, बन्धस्वामित्विचिय, वेदना,
 वर्गणा और महाबन्ध।
- १. जीवस्थानमें गुणस्थान और मार्गणास्थानोका आश्रय लेकर सत्, सस्या, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर, भाव और अल्पबहुत्व इन आठ अनुयोगद्वारोसे तथा प्रकृतिसमुत्कीर्तना, स्थानसमुत्कीर्तना, तीन महादण्डक, जघन्यास्थिति, उत्कृष्ट स्थिति, सम्यक्त्वोत्पत्ति और गित-आगित इन नौ चूलिकाओंके द्वारा ससारी जीवकी विविध अवस्थाओका वर्णन किया गया है।
- २ कर्मका बन्ध करनेवाले जीवोको बन्धक कहते हैं। दूसरे खण्डमें कर्मवन्धक जीवकी प्ररूपणा ग्यारह अनुयोगद्वारोंसे की गई है कि किस गति आदि मार्गणाके कौन-कौन जीव कर्मोंका बन्ध करते हैं। आदि।
- ३ तीसरे खण्डमें बन्धके स्वामियोका विचार होनेसे बन्धस्वामित्वविचय नाम दिया गया है। इसमें गुणस्थानो और मार्गणास्थानोके द्वारा सभी कर्मप्रकृतियोके वन्घक स्वामियोका विचार बहुत विस्तार से किया है।
- ४ ऊपर लिख आये हैं कि महाकर्मप्रकृतिप्राभृतके २४ अनुयोगद्वार है उनमेसे जिन छह अनुयोगद्वारोका कथन भूतविल आचार्यने किया है उनमेसे प्रथमका नाम कृति और दूसरेका वेदना है। इस खण्डमें वेदनाका विस्तारसे वर्णन होनेसे इसका नाम वेदना है।
- ५ वर्गणाखण्डमे स्पर्श, कर्म और प्रकृतिअनुयोगद्वारोके साथ छठे वन्धन अनुयोगद्वारके अन्तर्गत वन्धनीयका अवलम्बन लेकर पुद्गलवर्गणाओका विशेष कथन होनेसे इसे वर्गणा नाम दिया है।

इन्ही पाँच खण्डों पर धवलाटीका है। महाकर्मप्रकृतिप्राभृतके जिन शेष अठारह अनुयोगद्वारोका कथन भूतविलने नहीं किया था वीरसेन स्वामीने अपने गुरुसे पढकर उन्हें लिखा और उसे सत्कर्म नाम देकर उक्त पाँच खण्डोके साथ सम्बद्ध कर दिया। इस तरह पट्खण्डागम निष्पन्न हुआ।

३ षट्खण्डागम और प्रज्ञापना

भगवान महावीरके निर्वाणके पश्चात् गौतम गणधर, सुधर्मास्वामी और जम्बू स्वामी ये तीन अनुबद्ध केवली हुए। उसके पश्चात् पाँच श्रुतकेवली हुए। उनमें अन्तिम श्रुतकेवली भद्रवाहु थे। जम्बू स्वामीके पश्चात् श्रुतकेवली भद्रवाहु हो ऐसे व्यक्ति हैं जिन्हें दिगम्बर और श्वेताम्बर दोनो ही मानते हैं। इनके समय में बारह वर्षका दुर्भिक्ष पडा तो यह सघके साथ दक्षिण भारतकी ओर चले गये। बही उनका स्वर्गवास हुआ। उसी समय जैन सम्प्रदाय दिगम्बर और श्वेताम्बर सम्प्रदायके रूपमें विभाजित हुआ। श्वेताम्बर मान्यताके अनुसार दुर्भिक्ष हटनेपर पाटलीपुत्रमें एक सम्मेलन हुआ उसमें ग्यारह अगोका सकलन किया गया। दृष्टिटवादका सकलन नहीं हो सका, क्योंकि भद्रवाहुके सिवाय उसका कोई ज्ञाता नहीं था और वह उस सम्मेलनमें अनुपस्थित थे। तब स्थूलभद्रको भद्रवाहुके पास भेजा गया और उन्होंने उन्हें दृष्टिवादके कुछ अश की देशना दी, इत्यादि लम्बी कथा है। श्वेताम्बर परम्परामें ग्यारह अङ्ग, अङ्गवाह्य और उपाग रूप

आगमिक साहित्य पाया जाता है। यह गय चन्नीयाननाएं गगय थीर निर्वाणमें लगभग एक हुआर वर्ष पश्चात् देविजिगिणकी प्रधानतामें लिगा गगा हे। उसमें पार्चात अंत्र भी है। दिगग्यर परम्परामें यह सब साहित्य नहीं है। यदाप बारह अङ्गीक नामामें कोई अतर नहीं है। अञ्चल्लाह्य प्रवाण नाम भी मिलते-जुलते हैं। किन्तु उपाग-साहित्यका गोई विदेश विगम्बर पाहित्यमें गहीं है। विगम्बर परम्पराके अनुमार तो पद्राण्डागम और कसायपाहुउ में दो गूर आगमवन्य ही ऐमें हैं जो दुव्यिक्त अगभूत पूर्वोक अगभूत पूर्वोक अगभूत पूर्वोक अगभूत पूर्वोक अगभी सक्तित किमें गये हैं। इनमें कर्मायपाहुउ गायावर है और पद्राण्डागम गद्यपूर्वोमें निवस है, गुष्ठ गायाएँ भी है। दोनों परम्पराओंकों भगवान महावीगका थारमा प्राप्त हुआ है। यहाँ वजह है कि दोनों परम्पराओंके तात्विक और आचारिययक चिन्तनमें यहात गुष्ठ अवामि ममानता है। करा अनेक ऐसी प्राचीन गायाएँ हैं जो दोनों परम्पराओंक माहित्यमें गिठती है। अने सम्बन्धम यदि बोर्ड ऐमा दाना गरे कि इसे अगुकने अगुकने लिया है तो यह कोरा भाग मा गिया सम्प्रदायाभिनिवेश है।

पिछले वर्षमे इसी तरहना 'प्रज्ञापना और पट्यण्डामम' दीर्पण एक लेख प० दलगुम मालविण्या अहमदाबादने एक अग्रेजी जर्नल भेगे प्रकाणित कराया था। उसमें प्रज्ञापना और पट्यण्डागमके कुछ कथनोंमे समानता तथा प्रज्ञापना हो। सीसरी चीयी ईस्यी पूर्यका यतलाते हुए पट्यण्डागमको उसका ऋणी यतलाया है।

प्रज्ञापनामें ३६ पद है। फुछ पदांगा कचन पट्नण्डागमने मिलना भी है। दो-नीन गायाएँ भी दोनोमें समान है किन्तु मान इतनेने ही एकको दूयरेवा न्रष्टणी नहीं वहा जा सकता। जीव और कर्म ये दो ही मुख्य विवेच्य निषय है। प्रज्ञापनाका कचन जीवको केन्द्रमें रनार किया गया है और पट्खण्डागम-का कथन कर्मको केन्द्रमें रनाकर किया गया है। प्रज्ञापनाफे छत्तीस पदोमें भी कर्म (२२), कर्म बन्धक (२४), कर्मवेदक (२५), वेदवन्धक (२६) येदवेदक (२७) और वेदना (३५) पद हैं और पट्खण्डागममें तो वेदना, वर्गणा, महावन्य आदि नामोके मध्य ही है। प्रज्ञापनामें तो वन चर्चाओंका सामान्य-सा कथन है किन्तु पट्खण्डागमके मूत्र तो उस विषयमें गम्भीरतासे उतरे हुए है। किन्तु इनसे यह नहीं कहा जा सकता कि पट्यण्डागमके कर्वाको प्रज्ञापनामें वह मब मान प्राप्त हुआ जो उसमें नहीं है। दोनो प्रन्योको स्टाईल विल्कुल भिन्न है। प्रज्ञापना गयात्मक वाक्योमें निवद है पट्पण्डागम सूत्रशैलीमें निवद है। गुणस्थान-मार्गणास्थानोके द्वारा आठ अनुयोगोंको लेकर उसमें विवेचन है जो प्रज्ञापनामें नहीं है। यहां इतना स्थान नहीं है अन्यथा एक-एक विषयको लेकर तुलना करनेसे यह स्पष्ट हो जाता कि पट्खण्डा-गममे वर्णित अनेक विषयोका प्रज्ञापनामें स्पर्ध भी नहीं है।

यह हम ऊपर लिख आये कि महाकर्मप्रकृति प्राभृतको पढ़कर भूतवलिने पट्खण्डागमकी रचना की थी।

रवेताम्बर परम्परामें एक 'कर्मप्रकृति' नामक ग्रन्य है। उसमें आठ अनुयोग द्वारोका निर्देश किया है—

सतपयपरूवणया दव्यपमाण च खेत फुसण च। कालतर च भावे अप्पावहुय च दाराई ॥ ६८॥ सत्पदप्ररूपणा, द्रव्यप्रमाण, क्षेत्र, स्पर्शन, काल, अन्तर भाव, अल्पवहुत्व ये अनुयोगद्वार हैं।

१ जर्नेल माफ दी महाराजा सयाजीराव यूनिवर्सिटी साफ यदौदा, बोल्युम १९, नम्बर १-२। सितम्बर-दिसम्बर १९६९।

इसकी टीकामे लिखा है--

'अष्टानुयोगद्वाराणि कर्मप्रकृतिप्राभृतादीन् ग्रन्थान् सम्यक् परिभाव्य वक्तव्यानि । ते च कर्मप्रकृतिप्राभृतादयो ग्रन्था न सम्प्रति वर्तन्ते इति लेशतोऽपि दर्शयितु न शक्यन्ते ।'

अर्थात् ये आठ अनुयोगद्वार कर्मप्रकृतिप्राभृत आदि प्रन्योका अनुशीलन करके कहने चाहिये। किन्तु वे कर्मप्रकृतिप्राभृत आदि प्रन्य वर्तमानमें नही है इसलिये लेशमात्र भी उनको दिखानेमें असमर्थ है।

इससे पहले 'गइ इदिए एकाए' आदि चौदह मार्गणा गिनाई है। पट्खण्डागममें इन्ही अनुयोग हारोसे गत्यादि मार्गणाओं विस्तारसे कथन किया गया है बयोकि महाकर्मप्रकृति प्राभृतकी यही पर्छात थी, तदनुसार ही उसके सक्षिप्त रूपका निर्माण किया गया है।

यो तो भगवतीसूत्रके ८ वें शतकमें भी कर्मोंका कथन और बन्धन अनुयोगद्वारसे तुलना करनेपर कुछ अश मिलता भी है और भगवतीसूत्रमे भी उपाग प्रज्ञापनाका नाम मिलता है। यह सब इतना गोरख-धन्धा है कि उसे साम्प्रदायिक अभिनिवेशसे सुलझाया नही जा सकता। उपागके कर्ता कहें जानेवाले श्यामार्थ-की भी ऐसी ही स्थित है। अपने जैनसाहित्यके इतिहासकी पूर्व पीठिकामे अगसाहित्यके सम्बन्धमें लिखा है। इसमें सन्देह नहीं है कि श्वेताम्बराचार्योंने चाहे किसी भी प्रकारसे अपने अग साहित्यको सकलित करके सुरक्षित रखनेका जो प्रयत्न किया वह सराहनीय है। किन्तु उसमे जो खामियाँ हैं उन्हें नहीं भुलाया जा सकता। तीर्थक्षेत्रोवाली नीतिसे साहित्यको बचाना चाहिये।

४ पट्खण्डागम और तत्त्वार्थसूत्र—तत्त्वार्थसूत्रके प्रथम अध्यायमे भी सत्सख्या आदि सूत्रमे षट्खण्डागमोक्त आठ अनुयोगद्वार गिनाये हैं और उनसे जीवादिको जाननेका उपदेश दिया है। यह षट्खण्डागमके जीवस्थानके प्रारम्भमे गिनाये गये आठ अनुयोगद्वारोके प्रभावका सूचक है। आगे हम वतलायेंगे कि तत्त्वार्थसूत्रकी रचना षट्खण्डागमसूत्रोके आधारसे की गई है।

५ पट्खण्डागम और सर्वार्थिसिद्धि—पूज्यपादने अपनी सर्वार्थिसिद्धि नामक टीकामे तत्त्वार्थं सूत्रके उक्त सत्सस्यासूत्रमें जो जीवद्रव्य विवेचन गति आदि मार्गणाओमे आठ अनुयोगोके द्वारा किया है वह जीवस्थानका ऋणी है। पूज्यपाद स्वामीके सामने पट्खण्डागमकी उक्त टीकाओमे-से कोई प्राचीन टीका भी हो सकती है। किन्तु जीवस्थानके सूत्रोमें प्रतिपादित सख्या, क्षेत्र, स्पर्शन आदिको ही पूज्यपाद स्वामीने सक्षेपमें निवद्ध किया है, यह तुलना करनेसे स्पष्ट हो जाता है।

६ षट्खण्डागम और तत्त्वार्थवात्तिक

आचार्य भट्टाकलकदेवने अपने तत्त्वार्थवार्तिकमें शका-समाधानमें कई स्थलोपर जीवस्थानादिका तथा सत्प्ररूपणाका उल्लेख किया है और उन्हें आगम या आर्प जैसे आदरणीय शब्दोसे वोधित किया है। यथा—

- १ 'आगमे हि जीवस्थानादो सदादिष्वनुयोगद्वारेण आदेशवचने नारकाणामेवादो सदादि-प्ररूपणा कृता ।' — पृ० ७९।
- २ एव हि समयोऽवस्थित सत्प्ररूपणाया कायानुवादे त्रसा नाम द्वीन्द्रियादारभ्य आ अयोग-केविलन ।—पृ० १२७।
- ३ एव ह्यार्षे उक्तम्—सासादनसम्यग्दृष्टिरिति को भाव ? पारिणामिको भाव ।— पृ० १११ ।
- ४ आह चोदक जीवस्थाने योगभँगे सप्तविधकाययोगस्वामिप्ररूपणायाम्-पृ० १५३।

ये सब उत्लेग जीयस्थानके हैं। शौर जीवर्यानके उन उन प्रकरणोमें देने जा सकते हैं। एक उत्तरण मन प्रयंशानको लेकर द्रम प्रकार है— 'आगमें खुक्त-मनसा मन. परिच्छित परपा सज्ञादीन् जानाति यह उत्तरण महाबन्ध (पू॰ २४) से लिया गया है।

पांचर्ये अध्यायमें सूत्र है 'बन्धेऽितकी पारिणामिकी ।' और श्वेतास्वर मात्र सूत्रपाठ है—'बन्धे समाधिकी पारिणामिकी,' इस पाठको आर्थ जिस्स बन ठाते हुए अकठ करेबने किया है—

'तदनुषपित्रायंविरोबान् ॥ ४ ॥ स पाठो नोषपद्यते । कुतः ? आपंविरोधात्, एव ह्युक्तमापं वर्गणाया बन्धविधाने नोआगमद्रव्यविकलो गादिवेस्निग्यनर्थानर्देश प्रोक्त —विषमिन्त्रियनाया विषमस्क्षताया च बन्ध समिन्त्रियताया नमस्क्षताया च भेद उति । तदनुसारेण च सूत्रमुक्तम् । 'गुणसाम्थे नदृशाना', नमगुणाना बन्धप्रनिषेधान् बन्ध सम परिणामकः इत्यापंविरोधिवचो न विद्वद्शाह्यम् ।—पु०५००।

अर्थात् रवेताम्बर परम्पराका पाठ आर्थितर होनेग्रे ठेक नही है। वर्गणाम व विवधानके अन्तर्गत नोआगमद्रश्यवन्य विकल्प-सादि वैद्यसिक व धिनरेवम गहा है—'विषमिनग्यता विवमन्द्रतामें वन्य और नमस्निग्यता और नमरद्रातामें भेद होना है।' उग्रीते अनुमार 'गुणमान्ये सदृशानाम्' मूत्र महा है। इसल्ये जब समगुणवालोंके वन्धका प्रतिपेध कर दिया तब वन्धमें 'मम भी परिणामक होता है, यह बचन आर्थिवरोधी होनेसे विद्वानोंके द्रारा प्राह्म नही है।' पट्खण्डागमके पनम गण्ड वर्गणांके अन्तर्गत बन्धन-अनुयोगद्वारमें द्रव्यवन्धका निरूपण करते हुए लिगा है—

'जो सो धप्पो मादियविस्ममा वघो णाम तस्स इमो णिह्मो—वेमादा णिद्धदा वेमादा लुक्खदा वघो ॥ ३२ ॥ नमणिद्धदा ममलुक्दादा भेदो ॥ ३३ ॥

इन्ही दो मूत्रोता मस्यत रूपान्तर अकलकदेवने दिया है और वे तत्त्वार्थसूनके कथनको तदनुगामी वतलाते हैं। नौवें अध्यायमे धर्मानुप्रेक्षाका कथन करते हुए तो सत्प्रवृपणाके मूत्रोंको ही मस्यूतमें अवतरित कर दिया है। इस तरह अकलकदेव पूरे पट्स्वण्डागमके मर्मज थे और उन्होने उसका अपने तत्त्वार्थवा- तिकमें उपयोग किया है।

७ पट्खण्डागमकी टीकाएँ

इद्रनित्ये अनुसार कुन्दकुन्दपुरके पद्मनित्द (कुन्दकु दाचार्य) पट्खण्डागमके आद्य तीन सण्डो-पर वारह हजार श्लोकप्रमाण परिकर्म नामक ग्रन्थ रना । उसके वाद कितना ही काल बीतनेपर शाम-कुण्डाचार्यने महावन्धको छोडकर शेप पाँच खण्डोपर प्राष्ट्रत, सस्कृत और कर्णाटक भाषाके मिश्रणमें पद्धति-रूप टीकाकी रचना को । उसके पश्चात् तुम्युलूर प्रामके वामी तुम्युलूराचार्यने कर्णाटक भाषामें चूडामणि नामगी महती व्यास्या रची । तथा छठे राण्डपर सात हजार श्लोक प्रमाण पश्चिका रची । उसके पश्चात् समन्तभद्रने सस्कृतमें टीका रची ।

पुन शुभनित्व और रिवनित्व नामके मुनियोसे भीमरिष और कृष्णमेखला नामकी निदयों मध्यमें स्थित उत्कलिका ग्रामके समीप मगणवल्ली ग्राममे वप्पदेव गुरुने सिद्धान्तका अध्ययन किया। उन्होंने छैं खण्डोंमें सहावन्यको हटाकर तथा शेप पाँच खण्डोमें व्याख्याप्रज्ञितको मिलाया और इस प्रकार निष्पन्न हुए छै खण्डोंपर तथा कपायप्राभृतपर साठ हजार क्लोक प्रमाण व्याख्याको प्राकृतमें लिखा तथा महावन्यको बाठ हजार पाँच क्लोक प्रमाण व्याख्या लिखी।

श्रुतावतारके उक्त कथनसे सम्बद्ध क्लोक इस प्रकार है-

अपनीय महावन्ध पट्खण्डाच्छेषपञ्चखण्डे तु । व्याख्याप्रज्ञांत च पष्ठ खण्डं च तत् सक्षिप्य ॥ पण्णा खण्डानामिति निष्पन्नाना तथा कपायाख्य- । प्राभृतकस्य च पष्ठिसहस्त्रगन्थप्रमाणयुताम् ॥ व्यक्तिखत् प्राकृतभाषाख्या सम्यक्पुरातनव्याख्याम् । अष्टमहस्त्रग्रन्था व्याख्या पञ्चाधिका महाबन्धे ॥

अत प्रोफेसर डा० हीरालालजीने पट्ख प्रथम पुस्तककी अपनी प्रस्तावनामें जो टीकाका नाम व्याख्याप्रज्ञप्ति लिखा है उक्त श्लोकोमें वह नहीं बैठता। व्याख्याप्रज्ञप्ति प्रथम श्लोकमें आता है। और तीसरे श्लोकमें प्राकृतभाषास्प पुरातन व्याख्या लिखनेका निर्देश है। फिर दूसरे श्लोकमें जो कहा है—'इस प्रकार निष्पन्न हुए छैं खण्डोपर' इसीका तीसरे श्लोक से सम्बन्ध है। ये छैं खण्ड कैसे निष्पन्न हुए व्याख्याप्रज्ञाप्ति नामक छठे खण्डको उनमें मिलाया। अत व्याख्याप्रज्ञप्ति वष्पदेवकृत टीकाका नाम नहीं होना चाहिये।

इसी तरहका कथन इन्द्रनिन्दिने वीरमेनके मम्बन्यमे विया है। उन्होने लिखा है—उसके पश्चीत् कितना ही काल वीतनेपर सिद्धान्तके ज्ञाता चित्रकूटपुरवासी एला हुए। वीरसेन गुरुने उनसे सकल सिद्धान्तका अध्ययन करके ऊपरके निवन्धन आदि आठ अधिकारोको लिखा। फिर चित्रकूटसे आकर गुरुकी अनुज्ञाने वाटग्र।ममे आनतेन्द्रकृत जिनालयमे ठहरकर टीका रचनेका निर्देश करते हुए लिखा है—

व्याख्याप्रज्ञित्तमत्राप्य पूर्वपट्खण्डतस्ततास्मिन् । उपरितनवन्धनाद्य धिकारैरष्टादश्चिकल्पै ॥ सत्कर्मनामधेय पष्ठ खण्ड विधाय सक्षिप्य । इति पण्णा खण्डाना ग्रन्थसहस्त्रैद्धिसप्तत्या ॥ प्राकृतसस्कृतभापामिश्रा टीका विलिख्य धवलाख्याम् ।

पहलेके छ खण्डोमेसे व्यास्याप्रज्ञाप्तिको प्राप्त करके फिर उसमे उपरितन निवन्धनादि अठारह अधिकारोमे सत्कर्म नामक छठे खण्डको रचकर और उसे उनमें मिलाकर इस तरह छह खण्डोकी बहत्तर हजार प्रन्यप्रमाण प्राकृत-संस्कृतभाषामिश्रित धवला नामक टीका लिखी।

इसका स्पप्ट आशय यह है कि जैंसे वप्पदेवने छह खण्डोमेंसे महावन्यको पृथक् करके शेप वचे पाँच खण्डोमें व्याख्याप्रज्ञप्तिको मिलाकर छह खण्ड निष्पन्न किये थे और तब उनपर टीका लिखी थी। उसी तरह वीरसेन स्वामीने इन छह खण्डोमेंसे व्याख्याप्रज्ञप्तिको अलग करके उसमें सत्कर्म नामक छठे खण्डको मिलाकर निष्पन्न हुए छह खण्डोपर धवला टीकाको रचना की।

यह सत्कर्म पन्द्रह्वी पुस्तकसे शुरू होता है। उसपर एक सत्कर्मपत्तिका भी है जो उसीके साथ परिशिष्ट रूपमें छपी है। उसके प्रारम्भमें पिजकाकारने लिखा है कि महाकर्मप्रकृतिप्राभृतके चौबीस अनुयोग है उनमे-से कृति और वेदनाका वेदना खण्डमें और स्पर्श, कर्म, प्रकृतिका वर्गणा खण्डमें कथन किया है। वन्थन अनुयोगद्वार वन्ध, वन्धनीय, वन्धक और वन्धविधान इन चार अवान्तर अनुयोगद्वारोमें विभक्त है। इनमे-में वन्ध और वन्धनीय अधिकारोकी प्ररूपणा वर्गणा खण्डमें, वन्धन अधिकारकी प्ररूपणा खुद्दा-कन्य नामक दूमरे खण्डमें, और वन्धविद्यानका कथन महाबन्ध नामक छठे खण्डमें है। शेप १८ अनियोग द्वारोकी प्ररूपणा मूल पठ्खण्डागममें नहीं है। किन्तु आचार्य वीरसेनने वगणाखण्डके अन्तिम सूत्रको देशाम-

र्पक मानकर उनकी प्ररूपणा घवलाके अन्तमें की है। उसोका नाम सत्कर्म है। इनका ज्ञान उन्होंने ऐला-चार्य गुरुसे प्राप्त किया था।

व्याख्याप्रज्ञप्ति

अव प्रश्न रहता है व्याख्याप्रज्ञप्तिका । इन्द्रनन्दिने लिखा है— 'व्यलिखित प्राकृतभाषारूपा सम्यक्पुरातन व्याख्याम्'

वण्यदेवने प्राकृतभापारूप सम्यक्पुरातन व्याख्याको लिखा। यदि यह व्याख्या वण्यदेवकृत ही होती तो इसके साथ सम्यक्पुरातन पद लगानेकी क्या आवश्यकता थी। सम्यक्पुरातनका अर्थ होता है 'काफी प्राचीन'। हमें यह व्याख्याप्रज्ञाप्तिका विशेषण प्रतीत होता है। व्याख्याप्रज्ञप्ति काफी प्राचीन व्याख्या होनी चाहिये। घवला टीकामे उसके दो निर्देश मिलते हैं। दूसरे निर्देशमें उससे पट्खण्डागमका मतभेद वतलाया है। लिखा है —

'एदेण वियाहपण्णत्तिसुत्तेण सह कह ण विरोहो ? ण, एदम्हादो तस्स पुधभूदस्स आइरिय-भेऐण भेदमावण्णस्स एअत्ताभावादो'—षट्ख, पु० १०, पृ० २३८।

शका-इस व्याख्याप्रज्ञिस सूत्रके साथ विरोध क्यो नही है ?

समाधान—नही, इससे वह मिन्न है, आचार्यभेदसे भिन्नताको प्राप्त है, इन दोनोंमें एकपना नहीं हो सकता।

इसमें व्याख्याप्रज्ञिप्तिके वचनोंको सूत्र कहा है और आचार्यभेदसे भिन्न कहा है। अत यह व्याख्या-प्रज्ञिप्ति विचारणीय है। हो सकता है कि यह वही हो जिसका इन्द्रनिन्दिने उल्लेख किया है और जो वीरसेन स्वामीको प्राप्त हुई थी। किन्तु वह षट्खण्डागमके सूत्रोसे विरुद्ध अर्थका भी कथन करनेवाली है, यह स्पष्ट है। अकलकदेवने अपने तत्त्वार्थराजवार्तिकमें भी दो स्थलोमे २।४९।८ और ४।२६।५ में व्याख्या प्रज्ञिप्तिष्डकका उल्लेख किया है और दोनों ही स्थानोमें षट्खण्डागमसे उसका भेद बतलाया है। यह विषय अनुसन्वेय है। अस्तु,

घवला टीका

घवला टोकामें व्याख्याप्रज्ञिति और परिकर्मके सिवाय इन्द्रनिन्दिके द्वारा निर्दिण्ट किसी अन्य टीकाका निर्देशन नहीं है। ये दोनो ग्रन्थ घवलाकार वीरसेन स्वामीके सन्मुख उपस्थित थे। जैसा कि हम लिख आये हैं व्याख्याप्रज्ञिप्तिका तो दो हो स्थानोमें निर्देश है। किन्तु परिकर्मका तो अनेक स्थलोपर निर्देश है और उसके मतोको भी दिया गया है। किन्तु इन दो ग्रन्थोके अतिरिक्त भी षट्खण्डागमसे सम्बद्ध अनेक सुत्तपोथियाँ तथा साहित्य उनके सामने वर्तमान था, यह घवलाके अवलोकनसे स्पष्ट हो जाता है। घवला एक आकर-ग्रन्थ है। उसमें विविध आगमिक चर्चाओकी बहुतायत है और चर्चारिसको तथा अन्वेपकोंके लिये वह एक अत्यन्त उपयोगी ग्रन्थ है। जयधवलाकी प्रशस्तिमें आचार्य वोरसेनके शिष्य जिनसेनने लिखा है कि वीरसेनको देखकर मनीषियोको सर्वज्ञके अस्तित्व विषयक शका दूर हो गई थी। उनका यह कथन घवला टीकासे यथार्थ ही प्रतीत होता है। यहाँ उसके कुछ चर्चनीय विषयोका आभास मात्र कराया जाता है। घवलामें, उठाई गई शकाएँ और उनके समाघान एक पृथक् ग्रन्थके रूपमें सकलित होने योग्य हैं। उनका यह कका-समाघान षट्खण्डागमके मगलाचरण णमोकार मत्रकी व्याख्यासे ही प्रारम्भ हो जाता है। यथा—अरहन्तोंको पहले नमस्कार क्यो किया? आचार्यादिमें देवत्व कैसे है? उनके इस शका-समाघानसे प्रकृत विषय एकदम स्पष्ट हो जाता है।

१ आजकल निश्चय और व्यवहारकी वहुत चर्चा है और प्राय यह समझा जाता है कि ये नय केवल अध्यात्मसे ही सम्बद्ध हैं। किन्तु वीरसेन स्वामीने घवलामें भी यथास्थान इन नयोके द्वारा प्रतिपादन किया है। यथा सम्यदर्शनका कथन करते हुए कहा है—

प्रशमसवेगानुकम्पास्तिवयाभिन्यक्तिलक्षणसम्यक्त्वम् । सत्येवमसयतसम्यग्दृष्टिगुणस्याभाव स्यादिति चेत् सत्यमेतत् शुद्धनये समाश्रीयमाणे । अथवा तत्त्वार्थश्रद्धान सम्यग्दर्शनम् । अस्य गमिनकोच्यते, आप्तागमपदार्थस्तत्त्वार्थस्तेषु श्रद्धानमनुरक्तता सम्यग्दर्शनिति लक्ष्यनिर्देश । कथ पौरस्त्येन लक्षणेनास्य लक्षणस्य न विरोधश्चेन्नेष दोष , शुद्धाशुद्धनयसमाश्रयणात् । अथवा तत्त्व- रुचि सम्यक्त्वमशुद्धतरनयसमाश्रयणात् । अथवा तत्त्व-

प्रश्नम, सबेग, अनुकम्पा और आस्तिनयकी अभिव्यक्ति जिसका लक्षण है वह सम्यग्दर्शन है। शङ्का—इस प्रकार सम्यक्त्वका लक्षण माननेपर तो असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानका अभाव हो जायगा ?

समाधान—शुद्ध नयका आश्रय करनेपर वह कथन सत्य है। अर्थात् शुद्धनयमें चतुर्थ गुणस्थानका अस्तित्व नहीं है। अथवा, तत्त्वार्थके श्रद्धानको सम्यग्दर्शन कहते हैं। इसका अर्थ यह है कि आप्त, आगम और पदार्थको तत्त्वार्थ कहते हैं और उनके विषयमें श्रद्धान अर्थात् अनुरक्तिको सम्यग्दर्शन कहते हैं। यहाँ सम्यग्दर्शन लक्ष्य है तथा आप्त, आगम और पदार्थका श्रद्धान लक्षण है।

शङ्का-पहले कहे हुए सम्यक्त्वके लक्षणके साथ इस लक्षणका विरोध क्यो नहीं है ?

समाधान—यह दोष नहीं है क्योंकि शुद्ध और अशुद्ध नयका आश्रय लेकर उक्त दोनों लक्षण कहें गये हैं। पहला लक्षण शुद्ध नयसे हैं दूसरा अशुद्ध नयसे। अथवा अशुद्धतर नयका आश्रय लेनेपर तत्त्वरुचिकों सम्यक्त्व कहते हैं।

इससे स्पष्ट है कि वीरसेन स्वामीके मतानुसार आगममें जहाँ शुद्धनयसे कथन है वहाँ अशुद्ध और अशुद्धतर नयसे भी कथन है। करणानुयोगका पारगामी भी विना झिझकके यह स्वीकार करता है कि शुद्ध नयका अन्नलम्बन लेनेपर चतुर्थ गुणस्थान नही बनता। यह आगमश्रद्धा है।

२ इसी तरह आजकल कोई सिद्धान्ताम्यासी अनन्तानुबन्धीको केवल सम्यग्दर्शनका ही घातक वतलाते हैं और कहते है सम्यग्दर्शनके साथ चतुर्थ गुणस्थानमें चारित्र नहीं होता । छठी पुस्तकमे चारित्र-मोहनीयकी प्रकृतियोको वतलाते हुए वीरसेन स्त्रामी अनन्तानुबन्धीके सम्वन्धमे लिखतें हैं—

'एदे चत्तारि वि सम्मत्तचारिताण विरोहिणो दुविहसत्तिसजुत्तादो । त कुदो णव्वदे ? गुरु-वदेसादो जुत्तीदो च । का एत्थ जुत्ती ? उच्चदे, ण ताव एदे दसणमोहणिज्जा, सम्मत्त-मिच्छत्त-सम्मामिच्छत्तेहि चेव आवरियस्स सम्मत्तस्स आवरणे फलाभावादो । ण चारित्तमोहणिज्जा वि, अपच्चक्खाणावरणादीहि आवारिदचारित्तस्स आवरणे फलाभावादो । तदो एदेसिमभावो चेव । ण च अभावो सुत्तिहि एदेसिमित्थित्तपदुप्पायणादो । तम्हा एदेसिमुदएण सासणगुणुप्पत्तीए अण्णहाणु-ववत्तीदो । सिद्ध दसणमोहणीयत्त च।रित्तमोहणीयत्त च।

ये चारो ही कपाय सम्यक्त्व और चारित्रकी विरोधी है बयोकि वे सम्यक्त्व और चारित्रको घातने वाली दो प्रकारकी शक्तिसे युक्त है।

शिद्धा-यह कैसे जाना कि वे दो प्रकारकी शक्तिसे युक्त है ? समाधान-गृहके उपदेश और युक्तिसे जाना।

शङ्का-इसमे क्या युषित है कि अनन्तानुबन्धोकपायशक्ति दो प्रकारकी है ?

समाधान—ये अनन्तानुबन्धीकपाय न तो दर्शनमोहनीयरूप हैं नयोकि सम्यन्त्वप्रकृति, मिथ्यात्वप्रकृति और सम्यक्षिय्याप्रकृतिके द्वारा ही आवरण किये जाने वाले सम्यन्दर्शनके आवरण करनेमें कोई फल नही है। और न चारित्रमोहनीय रूप हैं क्योंकि अप्रत्याख्यानावरण आदिके द्वारा ढाँके गये चारित्रको ढाँकनेमें कोई फल नही है। अत इन कपायोका अभाव ही सिद्ध होता है। किन्तु अभाव तो नही है क्योंकि सूत्रमें उनका अस्तित्व वतलाया है। इसल्ये इन कपायोके उदयसे सासादन गुणस्थानकी उत्पत्ति अन्यथा वन नहीं सकती, इससे सिद्ध होता कि अनन्तानुवन्धी दर्शनमोहनीय भी है और चारित्रमोहनीय भी है।

उस्त समाधानमें जो यह युक्ति दी है कि सामादन गुणस्थानकी उत्पत्ति अन्यथा नही हो सकती इस लिये अनन्तानुबन्धी उभयधाती है इसको स्पष्ट करनेके लिये प्रथम पुस्तकमें आगत सासणसम्माइट्ठी ॥१०॥ स्त्रकी घवलाके आवश्यक अशको नीचे उद्धृत किया जाता है—

'अथ स्यान्त मिथ्यादृष्टि रय मिथ्यात्वकर्मणा उदयाभावात्, न सम्यग्दृष्टि सम्यग् रुचेरभावात्, न सम्यग्मथ्यादृष्टि सम्यग् रुचेरभावात् । न च चतुर्थी दृष्टिरस्ति सम्यगसम्यगुभयदृष्ट्या लम्बन वस्तुव्यतिरिक्त वस्त्वनुपलम्भात् । ततोऽसन् एष गुण इति न, विपरीताभिनिवेशतोऽसदृष्टित्वात् । तिह्न मिथ्यादृष्टिर्भवत्य नाऽस्य सासादनव्यपदेश इति चेन्त, सम्यग्दर्शनज्ञानचारित्रप्रतिवन्ध्यनन्तानुबन्ध्युद्योत्पादितविपरीताभिनिवेशस्य तत्र सत्वाद् भवति मिथ्यादृष्टिरिपतु मिथ्यात्वकर्मोदय-जित्तविपरीताभिनिवेशाभावात् न तस्य मिथ्यादृष्टिव्यपदेश किन्तु सासादन इति व्यपदिश्यते । किमिति मिथ्यादृष्टिरिति न व्यपदिश्यते चेन्त, अनन्तानुवन्धिना दिस्वभावत्वप्रतिपादनफलत्वात् । न च दर्शनमोहनीयस्योदयादुपशमात् क्षयात् क्षयोपशमाद्वा सासादनपरिणाम प्राणिनामुपजायते येन मिथ्यादृष्टि सम्यग्दृष्टि सम्यग्यमिथ्यादृष्टिरिति चोच्येत । यस्माञ्च विपरीताभिनिवेशोऽभूद-नन्तानुबन्धिनो न तद्रर्शनमोहनीय तस्य चारित्रावरणोदयत्वात् । तस्योभयप्रतिबन्धकत्वादुभय-व्यपदेशो न्याय्य इति चेन्त इष्टत्वात् । सूत्रे तथाऽनुपदेशोऽप्यपितनयापेक्ष । पृ० १६३-१६५ ।

शिक्ता—सासादनगुणस्थानवाला जीव मिथ्यात्वकर्मका उदय न होनेसे मिथ्यादृष्टि नहीं है समीचीन-रुचिका अभाव होनेसे सम्यग्दृष्टि भी नहीं हैं। तथा सम्यक्त और मिथ्यात्व दोनोको विषय करनेवालो रुचि-का अभाव होनेसे सम्यग्मिथ्यादृष्टि भी नहीं हैं। इनके सिवाय कोई चौथी दृष्टि नहीं हैं च्योंकि समीचीन, असमीचीन और उभगरूप दृष्टिके आलम्बनभूत वस्तुके अतिरिक्त वस्तु नहीं पाई जातो। इसलिये सासादन नामक गुणस्थान नहीं हैं?

समाधान—ऐसा नही है क्योंकि सासादन गुणस्थानमें विपरीत अभिनिवेश रहता है इसिलये उसे असमीचीन दृष्टि ही समझना चाहिये।

शद्भा—यदि ऐसा है तो उसे मिथ्यादृष्टि ही कहना चाहिये, सासादन नाम देना उचित नहीं है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि सम्यग्दर्शन और चारित्रका प्रतिवन्ध करनेवाली अनन्तानुबन्धीकपायक उदयसे उत्पन्न हुआ विपरीत अभिनिवेश दूसरे गुणस्थानमें पाया जाता है। उसलिये वह मिथ्यादृष्टि
है फिर भी मिथ्यात्वकर्मके उदयसे उत्पन्न हुआ विपरीत अभिनिवेश सासादनमें नहीं है इसलिये उसे मिथ्यादृष्टि न कहकर सासादन कहते हैं।

शङ्का--जव वह मिथ्यादृष्टि है तो उसे मिथ्यादृष्टि क्यो नहीं कहते ?

समाधान—नही, क्योकि सासादनगुणस्थानको पृथक् कहनेसे ही यह फिलत होता है कि अनन्तानु-बन्घीकपायमें सम्यक्त्व और चारित्रको घातनेका स्वभाव है। सासादनगुणस्थान न तो दर्शनमोहके उदयसे होता है जिससे उसे मिथ्यादृष्टि कहा जाये, न उसके उपशम, क्षय, और क्षयोपशमसे होता है जिससे उसे सम्यक्षि या सम्यक्मिथ्यादृष्टि कहा जाये। और जिस अनन्तानुबन्धीकपायके उदयसे विपरीत अभिनिवेश हुआ वह दर्शनमोहनीय नही है चारित्रमोहनीय है।

शका—जब अनन्तानुबन्धी सम्यक्त्व और चारित्र दोनोकी प्रतिबन्धी है तो उसे उभय प्रतिबन्धी नाम देना चाहिये ?

समाधान—यह तो हमें इष्ट ही है अर्थात् अनन्तानुबन्धीको सम्यवत्व और चारित्र दोनोका प्रति-वन्धी माना ही है। किन्तु सूत्रमें विवक्षित नयकी अपेक्षा उस प्रकारका कथन नही किया। इस शका-समा-धानसे यह स्पष्ट होता है कि अनन्तानुबन्धो सम्यवत्व और चारित्र दोनोका घात करती है और उसके उपशमादि होनेपर सम्यवत्वके साथ चारित्रका अश भी प्रकट होता है किन्तु चतुर्थ गुणस्थानमें उसकी मुख्यता न होनेसे विवक्षा नही है। इससे यह भी स्पष्ट होता है कि सिद्धान्तमें कहाँ, कौन कथन, किस अपेक्षासे किया गुग्रा है इस नयविवक्षाको दृष्टिमें रखना आवश्यक है अन्यथा अर्थका अनर्थ हो सकता है। इस तरहकी सैद्धान्तिक चर्चिओसे धवला टीका भरी हुई है। कही कही उसमें ऐसे कथन हैं जो अन्यत्र कथनसे मिन्न जाते हैं। जैसे उसमें श्रेणिमें धर्म्यच्यान वतलाया है। लिखा है—असयतसम्यग्दृष्टि, सयतासयत, प्रमत्तसयत, अप्रमत्तसयत, उपशामक और क्षपक, अपूर्वकरण, अनिवृत्तिकरण, सूक्ष्मसाम्पराय जीवोके धर्म्यच्यानकी प्रवृत्ति होती है ऐसा जिनदेवका उपदेश है। इससे जाना जाता है कि वर्म्यच्यान कपायसिहत जीवोके होता है (पु० १३, पृ० ७४) तत्त्वार्थसूत्र तथा उसके टीकाग्रथोमें सर्वत्र श्रेणिमें शुक्लच्यान वतलाया है। १३वी पुस्तकमें कर्म अनियोगद्वारके अन्तर्गत तपोकर्म प्ररूपणामें घ्यानका विस्तारसे वर्णन है।

इसी तरह इसी पुस्तकके प्रकृति अनुयोगद्वारमे कथित ज्ञानावरण कर्मकी प्रकृतियोका व्याख्यान करते हुए घवलामे पाचो ज्ञानोके और उनके भेद-प्रभेदोकी वडी विस्तारसे चर्चा की है। ज्ञानकी इतनी विस्तृत चर्चा अन्यत्र देखनेमें नही आती। इस तरह घवला टीकामें वहुत विषय भरा हुआ है। इस प्रकार ये प्रकृत ग्रन्थके सम्बन्धमें ज्ञातव्य बाते हैं।

—सम्पादक

विषय-सूची

	पृट्	व्वपरमेष्टीनमस्काररूप मगलाचरण	Ş		4	. सयम ,,	
	१	अरिहतका शब्दार्थ और स्वरूप	१			दर्शन	
	२	सिद्धका स्वरूप	,,		१०	र दर्शन और ज्ञानमें भेद	۶
	३	सिद्ध और अरिह न ्तोमें भेद	2		8		•
	४	आचार्यका स्वरूप	,,		१३		ş
	ч	उपाच्यायका स्वरूप	"		8 \$		•
	Ę	साघुका स्वरूप	11		१४	• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	
	9	अरिहन्तोंको प्रथम नमस्कार करनेका हे			१५		
	5	आचार्यादि परमेष्ठियोमें देवत्वकी सिर्टि	_		१६	- "	
	९	अरिहन्त भोजन नहीं करते	8	४		ठ अनुयोग द्वार	१
	ęυ	केवलज्ञानसे रहित जीवोके वचनोंको			8		•
		आगम माननेमें हानि	11		7	_	
	११	भगवान महावीर ने धर्म-तीर्थका उप-			Ą	पाँच गुण या भाव	
		देश कहाँ दिया	"		¥	पाँच भावोका स्वरूप १३	,
	१२	भगवान महावीर ने किस कालमें उप-			ч	गुणस्थानका स्वरूप	,
		देश दिया	,,	ц	चौद	रह गुणस्थान	,
	१३	भगवान महावीर को गणघरकी प्राप्ति				मिथ्यादृष्टि गुणस्थान	१ =
		कैसे हुई	ц		7	सासादनसम्यग्दृष्टि "	,
	१४	गौतम गणघरके पश्चात् श्रुतावतार			Ą	सासादनको सम्यग्दृष्टि क्यो कहा	१४
		कैसे हुआ	,,		8	सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुण०	,,
२		चौदह मार्गणा स्थान	Ę		4	एक साथ सम्यक्मिध्यादृष्टि कैसे	
	8	कौन मार्गणास्थान लिये हैं द्रव्यरूप				सभव है [?]	
		या भावरूप [?]	22		Ę	तीसरे गुणस्थानमें भाव	,,
	२	मार्गणा किसे कहते हैं	৩		g	· .	१५
Ę		चौदह मार्गणाओके नाम	৩		4	सम्यक् मिथ्यात्व प्रकृति सर्वघाती नयो ।	,,
	8	गतिका स्वरूप	22		٩	असयतसम्यदृष्टिका स्वरूप	,,
	7	इन्द्रिय ,,	5		१०		"
	ş	काय ,,	,,		११	_	
	४	योग ,,	,,			क्यों ?	"
	ч	वेद ,,	,,			सयतासयतका स्वरूप	"
	Ę	कपाय ,,	९		१३		"
	७ ,	ज्ञानका स्वरूप	९		१४	प्रमत्तसयत कैसे ?	"

[१७]

	१५ प्रमस्त, य में भाव	१५	२१ एकेन्द्रिय जीव	३०
	१६ अप्रसत्तसयतका स्वरूप	2)	२२ दो इन्द्रिय जीव	,,
	१७ अपूर्वकरण ,,	१८	२३ तेइन्द्रिय जीव	,,
	१८ ,, उपशमक या क्षपक कैसे ?	17	२४ चौ इन्द्रिय जीव	,,
	१९ ,, में भाव	1)	२५ पञ्चेन्द्रिय जीव	,,
	२० अनिवृत्तिवादर "	१९	२६ अनिन्द्रिय जीव	
	२१ सूक्ष्मसाम्पराय "	"	२७. एकेन्द्रिय जीवो के भेद	" ३१
	२२. उपशान्तकपाय "	२०	२८ वादर और सूच्म जीव	"
	२३ क्षीणकपाय ,,	"	२९ पर्याप्तिके भेद और उनका स्वरूप	27
	२४. ,, में भाव	२१	३० पर्याप्ति और प्राणमें भेद	32
	२५ सयोगकेवलीका स्वरूप	"	३१ अपर्याप्तिका स्वरूप	,,
	२६ अयोगकेवली ,,	२२	३२ दो इन्द्रिय आदि जीवोके भेद	
	२७ , में भाव	17	३३ द्रव्यमन और भावमन का स्वरूप	,, ३३
	२८ सिद्धका स्वरूप	13	३४ मनको इन्द्रिय क्यो नही कहा ?	"
Ę	मार्गणाओमें गुणस्थान		३५ इन्द्रियोमें गुणस्थान	11
	१ गतिके भेद और स्वरूप	२३	३६ एकेन्द्रियोमें सासादान गुण स्थान	"
	२ नरकगतिमे गुणस्थान	२४	३७ : पञ्चेन्द्रियोमें गुणस्थान	३३
	३. तिर्यञ्चगति ,,	२५	३८. अनिन्द्रिय जीव कौन	३४
	४ मनुष्यगति ,,	1,	३९ कायमार्गणाके भेद	11
	५. देवगति ,,	२६	४० पृथिवी कायिकका स्वरूप	३५
	६ मार्गणाशब्दकी निरुक्ति आगम		४१ स्थावरका स्वरूप	"
	विरुद्ध क्यो नही	,, `	४२ त्रस "	"
	७ शुद्धतिर्यञ्चोंका कथन	"	४३ अकायिक ,,	"
	८ मिश्रतिर्यञ्जो ,,	,,	४४ पृथिवीकायिक आदिके भेद	₹ 3
	९ ,, से अभिप्राय	२७	४५. वादर और सूद्ममे अन्तर	11
	१० मिश्र और शुद्ध मनुष्योका कथन	,,	४६ पर्याप्त और अपर्याप्तमें अन्तर	
	११ इन्द्रियमार्गणाकी अपेक्षा जीवके भेद	"	४७ वनस्पतिकायिक जीवोके भेद	"
	१२ इन्द्रियका स्वरूप तथा भेद	11	४८. प्रत्येक शरीरका स्वरूप	 ₹७
	१३ द्रव्येन्द्रियका स्वरूप	२८	४९ साघारण शरीरका स्वरूप	,,
	१४ निर्वृत्तिका स्वरूप और भेद	11	५० बादर निगोद सप्रतिष्ठित वनस्पति	३८
	१५ उपकरणका स्वरूप और भेद	11	५१ त्रसकायिकके भेद	,,
	१६ भावेन्द्रियका स्वरूप और भेद	२९	५२ पृथिवीकायिक आदिमें गुणस्थान	"
	१७ लव्धि और उपयोगका स्वरूप	21	५३ पृथिवीकायिक आदि मिथ्यादृष्टि कैसे ?	"
	१८ इन्द्रियोका विपय	"	५४ त्रसकायिकमें गुणस्थान	३९
	१९ प्रत्येक इन्द्रियका स्वरूप	"	५५ स्थावर जीव कौन	"
	२०. स्पर्शन इन्दियकी उत्पत्तिके कारण	11	५६ वादरकायिक जीव	11
				-

		r	0 /	3			
		L	१८	1			
५७.	अकायिक जीव	३९			ረ६	नरक गतिमें गुणस्थानोंमें विचार	५७
46	योग मार्गणाके भेद	४०				तिर्यञ्चगतिमें ,, ,,	५९
५९	मनोयोग वगैरहका स्वरूप	,,				सम्यग्दृष्टिकी नरकमें उत्पत्ति क्यों?	,,
	एक साथ कितने योग	11				मनुष्यगतिमें गुणस्थानोंमें पर्याप्त	.,
६१	मनोयोगके भेद और उनका स्वरूप	"				अपर्याप्त विचार	६१
६२	मनोयोगके भेदोमें गुणस्थानोका कथन	४१			९०	मनुष्यिणीके गुणस्थानोमें पयाप्त	
६३	केवलीमें अनुभय मनोयोग कैसे ?	४२			·	अपर्याप्त विचार	६२
६४	दिव्य घ्वनि साक्षर है	"			९१		
६५	केवलीके मनोयोग	४२			••	स्त्रीके चौदह गुणस्यान कैसे	६३
६६	क्षपक और उपशमश्रेणि वालोंके				९२		•
	असत्य और उभय मनोयोग	४३			• •	विचार	,,
६७	वचन योगके भेद स्वरूप	"			९३	वेद मार्गणाके भेद तथा स्वरूप	६६
६८	,, ,, गुणस्थान	88			९०	वेद मार्गणामें गुणस्थान	६७
	विकलेन्द्रियोंके वचन अनुभय कैसे ?	४४			९५	A NNA A	६८
७०	क्षीणकपायके वचन असत्य कैसे ?	४५			९६	कपाय मार्गणाके भेद तथा स्वरूप	६९
७१	वचनगुप्तिके पालकके वचनयोग				९७	क्रोघ आदि कषायोके प्रकार	७१
	कैसे ?	"			96	अकषायका स्वरूप	"
७२.	काययोगके भेद तथा स्वरूप ४४	-80			९९	कपायमार्गणामें गुणस्थान	"
७३	काययोगके भेदोंके स्वामी	४७		\$	00.	ज्ञानमार्गणाके भेद	७२
७४	तिर्यञ्च मनुष्योमें वैक्रियिक	"		\$	908	ज्ञानका कार्य	11
७५	आहारक ऋद्धि और मन पर्ययमें				१०२	ज्ञानका स्वरूप	"
	विरोध	४८		1	१०३	ज्ञानके भेद	"
७६	विग्रहगतिका स्वरूप	४८		8	१०४	परोक्षके भेद	"
७७	जीव तीनसे अधिक मोड क्यो नही			1	०५	मतिज्ञानका स्वरूप तथा भेद	11
	लेता ?	४९		1	०६.	अवग्रहका स्वरूप	"
	समुद्धातगत केवली	,,		5	00	ईहाका स्वरूप	11
७९,	कौनसे केवली समुद्धात नही करते	11			06	•	11
८०	केवलीके समुद्धात करनेके सम्बन्धमें			8	०९	श्रुतज्ञानका स्वरूप	,,
	मतभेद	40		8	१०	प्रत्यक्षके भेद और उनका स्वरूप	11
८१	योगोमें गुणस्यान	48		8	११	मति अज्ञान वगैरहका स्वरूप	"
८२	अप्रमत्तसयतोके आहारककाययोग			1	१२	Alth Ashir Allen Baran	७४
	क्यो नहीं ?	,,		ş	१ ३	विकास साम	७५
८३	कार्मणकाययोगमें गुणस्थान	47		Ę	१४		
ሪሄ	पर्याप्तक जीवोंके कार्मणकाययोग					की किया कर	७६
	वयो नही ?	21		:	११५	मतिज्ञान आदिमें गुणस्यान	<i>)1</i>
64	योगोमें पर्याप्त अपर्याप्त विचार ५३	३-५७	•	8	१६	अविधानकी उत्पत्तिमें हेतु	છછ

[१,९]

११७	मत पर्ययमें गुणस्थान	,,	છ	परिशिष्टकी विषयसूची - १०३-१३५
११८	,, की उत्पत्तिके कारण	"	१४९.	जिनमे निक्षेप योजना _ १०१
	केवलज्ञानमें गुणस्थान	50	१५०	नामजिन आदिका स्वरूप ,,
	सयम मार्गणाके भेद	,,	१५१	स्थापना जिनको नमस्कार क्यो ? "
१२१	सयतका स्व्रूप	"	१५२	देशिजनोको नमस्कार वयो ? १०४
	सयमके भेदोका स्त्ररूप	७९	१५३	चौदहपूर्वीको नमस्कार "
	सयतोके गुणस्थान	८१		विद्यानुवाद और लोकविन्दुसारका
	परिहारविशुद्धिके सम्बन्धमें शंका-	,,		महत्त्व १०५
• '	समाधान	••	१५५	चारित्रसे ज्ञान प्रधान "
१२५	सयतासयतका गुणस्थान	८२	१५६	क्रिया कर्म वन्दना आदि ,,
	असयतोके गुणस्थान	,,	१५७	प्रथम सम्यक्त्वका लाभ कव, किसको,
	सिद्ध जीवोमें सयम नही	<i>"</i> とき		कैसे ? १०६-१०७
	दर्शन मार्गणाके भेद			दर्शन मोहनीयकी उपशमना किसके १०८
• •	चक्षु दर्शनका स्वरूप तथा शका-	1,	१५९	दर्शनमोहनीयकी क्षपणाका आरम्भ
,,,	समाधान	"	0.0	कव कहाँ ? ,,
230	चक्षुदर्शनमे गुणस्थान	68	१६०	दर्शनमोहनीयकी क्षपणाका निष्ठापन कव कहाँ ? १०९
	शेष अचधुदर्शन आदिमे गुणस्थान	/ 4	१६१	
	श्रुत दर्शन क्यो नहीं ?		2 7 7	उत्पत्तिके वाह्य कारण ११०
	मन पर्ययदर्शन क्यो नहीं ?	"	१६२	सम्यग्दृष्टि जीवोकी गति अगति ११२
	केवलज्ञान और केवलदर्शन समान	1)	१६३	
, , ,	कैसे ?	८६	१६४	सासादन सम्यग्दृष्टि कैसे होता है ,,
१३५	लेश्या मार्गणाके भेद	71	१६५	अनन्तानुबन्धीके उदयसे सासादन० ११४
	लेश्याका स्वरूप	,,	१६६	,, उभय मोहनीय ,,
	,, के सम्बन्वमें शङ्का समाघान	"	१६७	सासादनमें पारिणामिक भाव क्यो ,,
	अलेश्य कौन [?]	66	१६८	एकेन्द्रियोमे दो गुणस्थानोको लेकर
	लेश्याओमें गुणस्यान	,,		मतभेद ११५
१४०	भव्य मार्गणाके भेद तथा स्वरूप	८९	१६९	सम्यक्मिथ्यात्व गुणस्थानमें क्षायोप-
१४१		"	•	शिमक भाव कैसे ११६
१४२		९०	१७०	अप्रमत्तसयतसे तीसरा गुणस्थान क्यो नही होता ११७
१४३	सम्यक्तव मार्गणाके भेद	९१	१७१	ਕਰਗਸ਼ ਲੀਗਿਸੇਂ ਕੀਰਗਸ਼ਿਕ ਬਾਰ
१४४	,, में गुणस्थान	17	१७२	अपर्वकरणामें सौप्रामिक भार केंग्रे
१४५	वेदक सम्यक्त्वसे औपशमिक सम्य-		१७३	***
	क्त्व वडा	९२	१७४	ਕਰਕਿਤਾਰੀ ਅਹਿਕ ਅਤੇ ਕੈਤੇ
१४६	वेदक सम्यग्दर्शनका स्वरूप	"	१७५	
१४७	सम्यक्तव प्रकृति नाम क्यो ?	27	१७६	
१४८	सम्यग्दर्शनका मार्गणाओमे कथन ९३	३-९ ९	- •	समाधान ११९

		[ર	•]		
१७७	आभिनिवोधिकका अर्थ	१२०	१८८	श्रुतज्ञान और मन पर्ययदर्शन	क्यो
१७८	शब्दका श्रुत नाम कैमे	"		नही	१२५
१७९	एकेन्द्रियके श्रुतज्ञान	"	१८९	भव्यत्व-अभव्यत्वचर्चा	१२६
१८०	जीव क्या पाँच ज्ञानस्वभाव है	n	१९०	धर्म्यंच्यान और शुक्लघ्यान	१२७
१८१	केवलज्ञानावरण क्या सर्वेघा	ती है	१९१	योगके विषयमें शङ्का-समाघान	१२८
	या देशघाती	१२१	१९२	योग कौन भाव है	१२९
१८२	लच्च्यक्षर अक्षर क्यों	11	१९३	मिथ्यादृष्टिका ज्ञान अज्ञान	१३०
१८३	गोत्र कर्मके भेद	"	१९४	इन्द्रियका अर्थ	,,
	उच्च गोत्रका व्यापार कहाँ ?	१ २२	१९५	पृथिवीकायिकका अर्थ	8 \$ \$
१८५	सयम जीवका स्वभाव नही	,,	१९६	प्रत्येकशरीरका अर्थ	१३२
१८६	दर्शनके विषयमें शका और उ	सका	१९७	सामायिक और छेदोपस्यापना	11
•	समाधान	१२३-१२४	१९८	अनन्त और असख्यातमें अन्तर १	३३-१३४
१८७	'ज सामण्ण गहण' आदि गा	थाका	१९९	हिंसाका स्वरूप	१३५
(0)	अर्थ	१२५	२००	सयम और विरितमें अन्तर	"

श्रीमत्पुष्पदन्ताचार्यविरचित

षद्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

हिन्दी विवेचनसहित

आचार्य पुष्पदन्त सत्प्ररूपणाका आरम्भ करते हुए मगलसूत्र कहते है-

णमो अरिहताणं, णमो सिद्धाणं, णमो आइरियाणं । णमो उवज्झायाणं, णमो लोए सन्व-साहूणं ॥१॥

अरिहतोको नमस्कार हो, सिद्धोको नमस्कार हो, आचार्योको नमस्कार हो, उपाध्यायोको नमस्कार हो और लोकमे सब साधुओको नमस्कार हो।

शङ्का-अरिहत किसे कहते है ?

समाधान—'अरि' अर्थात् शत्रुओके 'हनन' अर्थात् नाश करनेसे 'अरिहन्त' सज्ञा प्राप्त होती है। शङ्का—अरि कौन है ?

समाधान—नरकगित, तिर्यञ्चगित, मनुष्यगित और देवगितमे होनेवाले सब दु खोका मूल कारण मोह है। अत मोहको 'अरि' अर्थात् शत्रु कहा है।

शङ्का-अकेले मोहको हो 'अरि' मान लेनेसे बाकीके सात कर्म व्यर्थ हो जायेगे ?

समाधान—बाकीके सब कर्म मोहके ही अधीन है। मोहके विना शेप कर्म अपने-अपने कार्य-को करनेमे असमर्थ पाये जाते हैं, अत सच्चा 'अरि' मोह ही है।

शङ्का—मोहके नष्ट हो जानेपर भी कितने ही काल तक शेष कर्मोंकी सत्ता रहती है, इसलिये उन्हें मोहके अधीन मानना ठीक नहीं है ?

समाधान—मोहरूप अरिके नष्ट हो जानेपर शेष कर्मों ने जन्म-मरणको परम्परारूप ससार-को उत्पन्न करनेकी शक्ति नही रहती। अत उसका होना न होनेके बराबर है। अथवा ज्ञानावरण, दर्शनावरण और मोहनीय कर्मोंके नाश करनेसे 'अरिहन्त' सज्ञा प्राप्त होती है।

शङ्का-केवल तीन कर्मोंके ही विनाशका कथन क्यो किया है ?

समाधान—इन तीनो कर्मोके नाश हो जानेपर शेप कर्मीका नाश अवश्य हो जाता है। अतः उनके नाशसे 'अरिहन्त' सज्ञा प्राप्त होती है।

अथवा 'रहस्य' के अभावसे भी 'अरिहन्त' सज्ञा प्राप्त होती है। रहस्य अन्तरायकर्मको कहते हैं। अन्तरायकर्मका नाज्ञ शेष तीन घातियाँ कर्मोंके नाज्ञका अविनाभावी है। तथा अन्तरायकर्मका नाज्ञ होनेपर अघातियाकर्म गले हुए वीजकी तरह शक्तिहीन हो जाते है।

शड्डा-सिद्ध किन्हे कहते है ?

समाधान—जिनके ज्ञानावरण आदि आठो कर्म नष्ट हो चुके हैं उन्हे सिद्ध कहते हैं। शङ्का—सिद्ध और अरिहन्तोमे क्या भेद है?

२ ' षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

समाधान—आठो कर्मोंको नष्ट करनेवाले सिद्ध होते हैं, और चार घातिया कर्मीको नष्ट करनेवाले अरिहन्त होते हैं।

शङ्का—चार घातिया कर्मीके नष्ट हो जानेपर अरिहन्तोकी आत्माके समस्त गुण प्रकट हो जाते हैं, अत सिद्धो और अरिहन्तोमे गुणोकी अपेक्षा कोई भेद नही हो सकता ?

समाधान-अरिहन्तोके अघातिया कर्मीका उदय और सत्त्व पाया जाता है, अत दोनोमे गुणोकी अपेक्षा भी भेद है।

शङ्का—यद्यपि अरिहन्तोके अघातिया कर्मोंका उदय और सत्त्व है किन्तु शुक्लव्यानरूपी अग्निके द्वारा वे अघातिया कर्म अघजलेसे होनेके कारण अपना कार्य करनेमे समर्थ नहीं हैं ?

समाधान—ऐसा नहीं है, क्यों कि यदि अरिहन्तके आयु आदि कर्म अपना-अपना कार्य करने मे असमर्थ माने जायेंगे तो अरिहन्तका शरीर छूट जाना चाहिये। परन्तु आयु पूरी होने तक शरीर नहीं छूटता, इसलिये आयु आदि शेष कर्मीका कार्य करना सिद्ध है।

शङ्का—कर्मों का काम तो चौरासी लाख योनियोमे भ्रमण करना है। वह काम अधातिया कर्मों के रहनेपर भी अरिहन्तके नहीं पाया जाता। तथा अधातिया कर्म आत्माके अनुजीवी गुणोका धात करनेमे असमर्थ हैं, इसलिये अरिहन्त और सिद्ध परमेष्ठीमे गुणोकी अपेक्षा भेद मानना ठीक नहीं है?

समाधान—तो फिर सलेपता और निर्लेपताकी अपेक्षा अरिहन्तो और सिद्धोमे भेद सिद्ध है सिद्ध परमेष्ठी आठो कर्मोंसे रहित होनेके कारण निर्लेप हैं, जब कि अरिहन्त परमेष्ठी सलेप हैं, क्योंकि उनके चार घातिया कर्म पाये जाते हैं।

शङ्का-आचार्य किन्हे कहते हैं ?

समाधान—जो दर्शन, ज्ञान, चिरत्र, तप और वीर्य इन पाँच आचारोका स्वय आचरण (पालन) करते हैं और दूसरे साधुओंसे आचरण कराते हैं, उन्हें आचार्य कहते हैं। वे ग्यारह अग के अथवा कम-से-कम आचारागके घारी होते हैं। स्वसमय और परसमयमे पारगत होते हैं, मेरुके समान निश्चल और पृथिवीके समान सहनशील होते हैं, निर्दोष रीतिसे छह आवश्यकोका पालन करते हैं, सौम्यमूर्ति और अन्तरग विहरग परिग्रहसे रहित होते हैं, तथा सघके सग्रह और निग्रहमें कुशल होते हैं।

शङ्का--उपाध्याय परमेष्ठी किन्हे कहते हैं ?

समाधान—जो साघु चौदह पूर्वोंका अवगाहन करके मोक्षमार्गमे स्थित होते हैं और मोक्षके इच्छुक मुनियोको उपदेश देते हैं उनको उपाध्याय परमेष्ठी कहते हैं। वे सघके सप्रह और निग्रहको छोडकर आचार्यके अन्य समस्त गुणोंसे युक्त होते हैं।

शङ्का-साधु किन्हे कहते हैं ?

समाधान—जो आत्मस्वरूपकी साधना करते हुए पाँच⁹ महाव्रतोको धारण करते है, तीन^२

१ अहिंसा, सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह ये पाँच महाव्रत हैं।

२ मनोगुप्ति, वचनगुप्ति, कायगुप्ति ये तीन गुप्तियाँ हैं।

गुप्तियोसे सुरक्षित हैं, अठारह हजार शीलके मेदोको और चौरासी लाख उत्तरगुणोको पालते हैं वे साधु परमेष्ठी है। वे सिंहके समान पराक्रमी, हाथीके समान स्वाभिमानी, बैलके समान भद्र, मुगके समान सरल, पशुके समान गोचरीवृत्ति करनेवाले, पवनके समान नि सग, सूर्यके समान तेजस्वी, सागरके समान गम्भीर, मूमेरुके समान अकम्प, चन्द्रमाके समान शान्तिदायक और पथ्त्रीके समान सहनशील होते हैं।

विशेष—इस मत्रमे जो 'सर्व' और 'लोक' पद है, वे अन्तदीपक हैं। अत उन्हे प्रत्येक नमस्कारपदके साथ जोड़ लेना चाहिये। यथा-लोकमे रहनेवाले सब अरिहन्तोको नमस्कार हो, सब सिद्धोको नमस्कार हो, इत्यादि ।

शंका—सब कर्मोंसे रहित सिद्ध परमेष्ठीके होते हुए अघातिया कर्मोंसे युक्त अरिहन्तोको पहले नमस्कार क्यो किया ?

समाधान-अरिहन्त परमेष्ठीके उपदेशसे ही सबसे अधिक गुणवाले सिद्धोमे सबसे अधिक श्रद्धा उत्पन्न होती है। यदि अरिहन्त परमेष्ठी न होते तो हम लोगोको देव, शास्त्र और गुरुका यथार्थ ज्ञान नहीं हो सकता था। इसलिये उपकारकी अपेक्षा पहले अरिहन्तीको नमस्कार किया है।

शङ्का-सर्वज्ञ, वीतराग और हितोपदेशीको ही जैनधर्ममे सच्चा देव कहा है। तीर्थङ्कर भगवान महावीर कर्मकल द्भुसे यदि रहित थे तो वे अशरीर होगे और शरीररहित होनेसे उनका उपदेश नहीं बन सकता। यदि वे कर्मकलकसे सहित थे तो वे सच्चे देव नहीं कहे जा सकते और इसलिये उनका उपदेश आगम नही कहा जा सकता। क्योंकि जो देव नही है यदि उसके वचनको भी आगम माना जायेगा तो धूर्त पुरुषोंके वचनोको भी आगम कहा जाने लगेगा?

समाधान-जैनधर्ममे अरहन्तोको समस्त कर्मकलकसे रहित तो नही माना है। किन्त्र चार घातिया कर्मोंसे रहित माना है। चार घातिया कर्म ही सब बुराइयोकी जड है, उन्हीसे देवत्वका विनाश होता है। अत अरहत अवस्थाको प्राप्त भगवान महावीरके चार घातिकर्मोंका अभाव होनेसे देवत्वका अभाव नही माना जा सकता।

शङ्का-अरिहन्त अवस्थाको प्राप्त जीवोके चार घातिया कर्म नही होते तो मत होओ, किन्तु चार अघातिया कर्म तो होते हैं, तब वह सच्चे देव कैसे हो सकते हैं ?

समाधान-चार अधातिया कर्म देवत्वके विरोधी नही है। यदि वे देवत्वके विरोधी होते तो उनको अघातिया नही कहा जाता। उनके 'अघातिया' नामसे ही यह स्पष्ट है कि वे देवत्वके विरोधी नहीं हैं। इसका खुलासा इसप्रकार है-अरिहन्त परमेष्ठी मोहसे रहित होते हैं। अत नाम, भायु और गोत्रके निमित्तसे उनमे राग और द्वेप उत्पन्न नही हो सकते। इसलिये नामकर्म, आयु-कर्म और गोत्रकर्म व्राईयोके कारण नहीं हैं। रहा वेदनीय कर्म, सो चार घातिया कर्मों की सहायता से ही वेदनीय कर्म दू ख उत्पन्न करता है। परन्तू अरहन्तके चार घातिया कर्म नही है, अत जैसे पानी और मिट्टीकी सहायताके विना बीज अपना काम नहीं कर सकता, वैसे ही घातिया कर्मोंके विना वेदनीय भी अपना कार्य नही करता । यदि घातिया कर्मीकी सहायताके बिना भी वेदनीय कर्म दुख देनेमे समर्थ हो तो केवलीके रत्नत्रयकी बाधारहित प्रवृत्ति नही हो सकती, क्योंकि वेदनीय कर्मके

निमित्तसे भूख-प्यासकी बाघा होनेपर अरहन्तको भोजन और जलकी तृष्णा होना स्वामाविक है और ऐसा होनेसे वह मोही ठहरते हैं।

शङ्का-अरहन्त तृष्णावश भोजन नहीं करते, किन्तु ज्ञान, सयम और घ्यानके लिये भोजन करते हैं ?

समाधान—ऐसा कहना भी उचित नहीं है। इसका खुलासा इस प्रकार है—अरहन्त ज्ञानकी प्राप्तिके लिये भोजन नहीं करते, क्योंकि उन्होंने केवलज्ञानको प्राप्त कर लिया है और केवलज्ञानसे बडा कोई दूसरा ज्ञान है नहीं, जिसकी प्राप्तिके लिये वे भोजन करें। सयमके लिये भी वे भोजन नहीं करते, क्योंकि यथाख्यात सयमकी प्राप्ति हो चुकी है। इसी तरह ध्यानके लिये भी वे भोजन नहीं करते, क्योंकि उन्होंने तीनो लोकोको पूरी तरहसे जान लिया है, इसलिए उनके ध्यान करने योग्य कोई पदार्थ ही नहीं रहा। अत भोजन करनेका कोई कारण न रहनेसे भगवान् भोजन नहीं करते। यदि वे भोजन करते हैं तो यहीं मानना पडता है कि ससारी जीवोके समान बल, आयु, स्वाद और सुखके लिये ही वे भोजन करते हैं। और ऐसा मानने पर वे मोही ठहरते हैं और मोही होने पर उन्हें केवलज्ञानकी उत्पत्ति नहीं हो सकती।

शङ्का-केवलज्ञानसे रहित जीवके वचनोको आगम माननेमे क्या हानि है ?

समाधान — ऐसा माननेपर राग, द्वेष और मोहसे कलकित व्यक्तियोमे सत्यताका अभाव होनेसे उनके वचन आगम नहीं कहे जा सकेंगे। और आगमके अभावमे रत्नत्रयकी प्रवृत्ति नहीं बनेगी, जिससे धर्मतीर्थंका उच्छेद हो जायेगा। अत शरीरगत समस्त दोषोंसे रहित और क्षायिक सम्यक्त्व, केवलज्ञान, अनन्तवीर्य आदि गुणोसे युक्त तीर्थंन्द्वर भगवानके द्वारा उपदिष्ट आगम प्रमाण है।

शङ्का-भगवान भहावीरने घर्मतीर्थका उपदेश कहाँ दिया ?

समाधान—जब राजा श्रेणिक अपनी चेलना रानीके साथ पृथिवीका शासन करता था तव मगघ देशके राजगृह नगरको नैऋत्य दिशामे स्थित विपुलाचलपर भगवान महावीरने घर्मतीर्थका उपदेश दिया।

शङ्का-किस कालमे धर्मतीर्थका उपदेश दिया?

समाधान—चौथे कालमे पन्द्रह दिन और आठ माह अधिक पचहत्तर वर्षं बाकी रहने पर आसाढ शुक्ला छठके दिन, बहत्तर वर्षकी आयु लेकर भगवान महावीर गर्भमे आये। उन बहत्तर वर्षोंमेसे तीस वर्ष तक वे कुमार अवस्थामे घरमे रहे, फिर दीक्षा लेकर बारह वर्ष तक तप किया। उसके बाद तीस वर्ष तक केवलज्ञानी अवस्थामे रहे। अत पचहत्तर वर्ष, आठ माह और १५ दिनमेसे कुमार कालके तीस वर्ष, दोक्षा कालके बार ह वर्ष कम कर देने पर, चौथे कालमे तेतीस वर्ष आठ माह और १५ दिन शेप रहनेपर भगवान महावीरको केवलज्ञान हुआ। इसमेसे छियासठ दिन (२ माह ६ दिन) कम कर देनेपर चतुर्थकालमे तेतीस वर्ष, ६ माह और नौ दिन शेप रहनेपर भगवान महावीरने धर्मतीर्थका उपदेश दिया।

शङ्का-छियासठ दिन किसलिये कम किये गये ?

१ जयघ०, भा० १, पृ० ७३ से।

समाधान—भगवान् महावीरको केवलज्ञान उत्पन्न हो जानेपर भी छियासठ दिन तक उनका उपदेश नही हो सका था, क्योंकि कोई गणधर नही था। ऐसा नियम है कि जिसने अपने (तीर्थंड्कर के) पादमूलमे महाव्रत धारण किये हो, ऐसे पुरुपके बिना दिव्यध्विन (तीर्थंड्करकी वाणी) नहीं खिरती।

श्रा—तब गणधरको प्राप्ति कैसे हुई ?

समाधान—उस समय वेद-वेदागमे पारगत एक शीलवान् श्रेष्ठ ब्राह्मण था। उसका नाम इन्द्रभूति गौतम था। सौधर्मेन्द्र उसके पास गया। और उसके सामने कुछ प्रश्न रखे। उत्तर न दे सकने पर, अभिमानमे आकर वह ब्राह्मण सौधर्मेन्द्रके साथ उसके गुरु महावीरसे शास्त्रार्थ करने-के लिये चल दिया। दूरसे मानस्तम्भको देखते ही उसका मान जाता रहा। और भगवान महावीर-के दर्शन करनेपर उसके भाव अत्यन्त विशुद्ध हो गये। उसने जिनेन्द्र महावीरकी तीन प्रदक्षिणाएँ देकर उन्हे पचागसे नमस्कार किया और तत्काल जिनदीक्षा धारण करली। उसके अग्निभूति और वायुभूति नामक दोनो भाइयोने भी उसीका अनुसरण किया। दीक्षा लेनेके पञ्चात् एक मुहूर्तकं भीतर ही इन्द्रभूति गणधरके समस्तं लक्षणोसे युक्त हो गया और भगवान महावीरके मुखसे निकलनेवाले बीजपदोको समझने योग्य हो गया। तव श्रावण कृष्णा पडवाके पूर्वाह्ममे भगवानकी प्रथम देशना हुई। और इन्द्रभूति गौतम गणधरने उसे बारह अगोमे निवद्ध किया। अत भावश्रुत और अर्थपदोके कर्ता भ० महावीर हैं तथा द्रव्यश्रुतके कर्ता गौतम गणधर है। इस तरह गौतम गणधर से ग्रन्थरचना हुई।

शङ्का - गीतम गणधरके पश्चात् श्रुतावतार कैसे हुआ ?

समाधान-गीतम गणधरने बारह अग और चौदह पूर्वीका ज्ञान लोहाचार्य उपनाम सुधर्मा स्वामीको दिया। मुधर्माचार्यने जम्बूस्वामीको दिया। गौतम स्वामी, लोहाचार्य और जम्बूस्वामी ये तीनो ही सकलश्रुतके पारगामी अन्तमे केवलज्ञानको प्राप्त करके मुक्त हुए। इसके बाद विष्णु, निन्दिमित्र, अपराजित, गोवर्धन और भद्रवाहु ये पाँचो ही आचार्य क्रमसे चौदह पूर्वके घारी हए। इनके पश्चात् विशाखाचार्यं, प्रोष्ठिल, क्षत्रियं, जयाचार्यं, नागाचार्यं, सिद्धार्थदेव, घृतिसेन, विजया-चार्य, बुद्धिल, गगदेव और धर्मसेन ये ग्यारह महापूरुष ग्यारह अग और दस पूर्वोंके धारक तथा शेष चार पूर्वींके एकदेशके धारक क्रमसे हए। इसके वाद नक्षत्राचार्य, जयपाल, पाण्डस्वामी, ध्रव-सेन, कसाचार्य ये पाँचो आचार्य ग्यारह अगो और चौदह पूर्वींके एकदेशके धारक क्रमसे हुए। इसके वाद सुभद्र, यशोभद्र, यशोबाहु, और लोहार्य ये चारो आचार्य सम्पूर्ण आचारागके घारक और शेष अग और पूर्वींके एकदेशके धारक हुए। इसके बाद सभी अगो और पूर्वीका एकदेश आचार्यपरम्परासे आता हुआ आचार्य घरसेनको प्राप्त हुआ । एकबार आचार्य घरसेन सौराष्ट्र देशके गिरिनगरकी चन्द्रगुफामे निवास करते थे। उन्हें भय हुआ कि मेरे बाद श्रुतका विच्छेद हो जायगा। उस समय दक्षिणापथके आचार्य किसी धर्मोत्सवके निमित्तसे महिमा नगरीमे एकत्र हुए थे। आचार्य-घरसेनने उनके पास एक पत्र भेजा। पत्रसे घरसेनाचार्यके आशयको भलीभाति जानकर उन आचार्योंने शास्त्रके अर्थको ग्रहण और घारण करनेमे समर्थ दो साधुओको आन्ध्रदेशकी वेणा नदीके तटसे आचार्य धरसेनके पास मेजा । घरसेनने रात्रिके पिछले पहरमें स्वप्न देखा कि दो इवेत बैलोने आकर उन्हे नमस्कार किया है। उसी दिन उन दोनो साधुओने घरसेनके पादमूलमे पहुँचकर प्रणाम

किया। दो दिन विश्राम करनेके पश्चात् तीसरे दिन उन दोनोने आचार्य धरसेनसे निवेदन किया कि अमुक कार्यसे हम दोनो आपको सेवामे उपस्थित हुए हैं। साधुओको आशीर्वाद देकर धरसेनने विचार किया कि स्वच्छन्दचारियोको विद्या देना खतरनाक है। अत उन्होने उनकी परीक्षा लेनेका निश्चय किया। उन्होने उन दोनो साघुओको दो विद्याएँ सिद्ध करनेके लिये दी। उनमेसे एकमे अधिक अक्षर थे, और दूसरोमे हीन अक्षर थे। जब उनको विद्याएँ सिद्ध हो गईं तो उन्होने देखा कि विद्याकी अधिष्ठात्री देवताओमेसे एकके दाँत वाहर निकले हुए हैं और दूसरी कानी है। दोनो साध मत्रसम्बन्धी व्याकरणशास्त्रमे निपूण थे। अत उन्होने दोनो मंत्रोको शुद्ध करके फिरसे सिद्ध किया, जिससे वे दोनो विद्या देवता अपने स्वाभाविक सुन्दररूपमे दृष्टिगोचर हुई। तब उन्होने घरसेनसे समस्त वृत्तान्त निवेदन किया । सन्तुष्ट होकर घरसेनने उन्हे पढाना प्रारम्भ किया । आसाढ शुक्ला एकादशीके पूर्वाह्ममे ग्रन्य समाप्त हुआ। दोनो साधुओके विनयपूर्वक विद्याभ्यासकी समाप्तिसे सन्तुष्ट होकर भूत जातिके व्यन्तरदेवोने उनमेसे एककी खूब पूजा की। उसे देखकर घरसेनने उनका नाम 'भूतबलि' रख दिया। दूसरे साधुकी अस्तव्यस्त दन्तपिकको उन देवोने ठीक कर दिया, इससे घर-सेनने उनका नाम 'पूष्पदन्त' रक्खा । ग्रन्थ समाप्त होते ही आचार्य घरसेनने उसी दिन उन साघुओ-को वहाँसे विदा कर दिया। दोनोने अकलेश्वरमे आकर वर्षाकाल विताया। उसके वाद आचार्य पुष्पदन्त तो जिनपालितको देखकर तथा उसे अपने साथ लेकर वनवास देशको चले गये और भूत-विल द्रिमल देशको चले गये। उसके बाद पुष्पदन्त आचार्यने जिनपालितको दीक्षा देकर बीस प्ररूपणाओको लिये हुए सत्प्ररूपणाके सूत्र बनाये और उन्हे जिनपालितको पढाकर आचार्य भूतवलिके पास भेजा । जिनपालितसे सत्प्ररूपणाके सूत्रोको पाकर तथा आचार्य पुष्पदन्तको अल्पायु जानकर भूतबलिने महाकर्मप्रकृतिप्राभृतका विच्छेद होनेके भयसे द्रव्यप्रमाणानुगमको आदि लेकर ग्रन्थ रचना की । अत सत्प्ररूपणासूत्रोके रचियता भगवान पुष्पदन्त हैं और शेपके रचियता भगवान भूतबलि हैं। इसतरह मूलग्रन्थकर्ता भगवान् वर्द्धमान महावीर हैं, अनुग्रन्थकर्ता गौतमस्वामी हैं और उपग्रन्थकर्ता भूतवलि, पुष्पदन्त आदि अनेक आचार्य हैं।

अव अनुगमका कथन करते हैं-

एत्तो इमेसि चोदसण्ह जीवसमासाणं मग्गणद्वदाए तत्थ इमाणि चोहस चैव हाणाणि णायन्वाणि भवति ॥२॥

इस श्रुतप्रमाणसे इन चौदह गुणस्थानोंके अन्वेपणके लिये ये चौदह ही मार्गणास्थान जानने योग्य हैं ॥ २॥

शङ्का—यहाँ कौन मार्गणास्थान लिये गये हैं —द्रव्यरूप या भावरूप ? समाधान—जैन सिद्धान्तमे मार्गणास्थानसे भावमार्गणास्थान ही विविक्षत है।

शङ्का-यह कैसे जाना ?

समाघान—उक्त सूत्रके 'इमाणि' पदका व्याख्यान करते हुए वीरसेन स्वामीने अपनी घवला टीकामे लिखा है कि 'इमानि' इस पदसे प्रत्यक्षीभूत भावमार्गणास्थानोका निर्देश किया गया है,

१ 'इमानि' इत्यनेन भावमार्गणास्थानानि प्रत्यक्षीभूतानि निर्दिश्यन्ते, नार्थमार्गणास्थानानि, तेपा देश-कालस्वभावविप्रकृष्टाना प्रत्यक्षतानुपपत्ते '।—पट्खण्डागम, पु० १, पु० १३१।

द्रव्यमार्गणाओका ग्रहण नहीं किया गया है; क्योकि द्रव्यमार्गणाएँ देश, काल, और स्वभावकी अपेक्षा दूरवर्ती है। अत अल्पज्ञानियोको उनका प्रत्यक्ष नही हो सकता।

शङ्गा-मार्गणा किसे कहते है ?

समाधान-सत्, सख्या आदि अनुयोगद्वारोसे युक्त चौदह जीवसमास, जिनमे या जिनके द्वारा खोजे जाते है, उन्हें मार्गणा कहते हैं। कहा भी है-

> 'जाहि व जासु व जीवा मिगज्जिते जहा तहा दिट्टा। ताओ चोद्दस जाणे सुदणाणे मग्गणा होति॥

'श्रुतज्ञानमे जिस प्रकार जीव पदार्थ देखे गये है उसी प्रकार वे जिन नारकादि पर्यायोके द्वारा अथवा जिन नारकादि पर्यायोमे खोजे जाते हैं, उन्हे मार्गणा कहते हैं और वे चौदह होती हैं, ऐसा जानो।'

त जहा ॥३॥

वे चौदह मार्गणास्थान इस प्रकार हैं ?

गई इदिए काए जोगे वेदे कसाए णाणे संजमे दसणे लेस्सा भविय सम्मच सण्णि आहारए चेदि ॥४॥

गति, इन्द्रिय, काय, योग, वेद, कषाय, ज्ञान, सयम, दर्शन, लेश्या, भव्यत्व, सम्यक्त्व, सज्ञी और आहार ये चौदह मार्गणाएँ है। इनमे जीव खोजे जाते है।। ४।।

शङ्का-इस सूत्रमे गति आदि प्रत्येक पदके साथ सप्तमी विभक्तिका निर्देश क्यो किया है ? समाधान-गति आदि मार्गणाओको जीवोका आधार बतानेके लिये सप्तमी विभक्तिका निर्देश किया है।

शङ्का-लोकमे अन्वेषणके लिये चार वस्तुओको आवश्यकता होती है-एक मृगयिता (खोजने वाला), एक मृग्य (जो खोजा जाये), एक मार्गणा (खोज) और एक मार्गणोपाय (खोजके साघन)। परन्तु यहाँ वे चारो प्रकार नही पाये जाते, इसलिये मार्गणाका कथन नही बनता?

समाधान-यहाँ भी वे चारो प्रकार पाये जाते हैं जो इस प्रकार हैं--जीवादि पदार्थींका श्रद्धालु भव्यजीव मृगयिता है। चौदह गुणस्थानोंसे युक्त जीव मृग्य है। जो मृग्य अर्थात् चौदह गुण-स्थानोसे युक्त जीवोके आधारभूत है अथवा खोज करनेवाले भव्य जीवको खोज करनेमे अत्यन्त सहा-यक हैं ऐसी गति आदि मार्गणा है। और गुरु शिष्य वगैरह मार्गणाके उपाय हैं।

शङ्का-इस सूत्रमे मृगयिता, मृग्य और मार्गणोपायको छोडकर केवल मार्गणाका ही कथन क्यो किया?

समाधान—मार्गणा शेष तीनोका अविनाभावी है। इसलिए मार्गणाका कथन करनेसे शेष तीनोका ग्रहण हो जाता है।

शङ्का-गति किसे कहते हैं ?

८ षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

समाघान—गतिनामकर्मके उदयसे होनेवाली आत्माको पर्यायविशेषको गति कहते है। अथवा एक भवसे दूसरे भवमे जानेको गति कहते है। कहा भी हे—

गइकम्मविणिव्वता जा चेट्टा सा गई मुणेयव्वा । जीवा दु चाउरगं गच्छति त्ति य गई होई॥

'गितनामकर्मके उदयसे जीवकी जो चेष्टाविशेष होती है उसे गित कहते हैं। अथवा जिसके निमित्तसे जीव चतुर्गितमे जाते हैं उसे गित कहते हैं।'

शङ्का--इन्द्रिय किसे कहते हैं ?

समाधान—अन्य इन्द्रियके विषयमे प्रवृत्ति न करके जो केवल अपने विषयमे ही रत हैं उन्हें इन्द्रिय कहते हैं। अर्थात् अपने अपने विषयका स्वतंत्र आधिपत्य करनेसे इन्द्रियाँ कहलाती हैं, क्योंकि 'इन्दन' का अर्थ आधिपत्य होता है। कहा भी है—

> अहमिदा जह देवा अविसेस अहमहित मण्णता। ईसती एक्कमेक इदा इव इदिए जाण॥

'जैसे अहिमन्द्र देव सेवक और स्वामीके भेदसे रहित होकर किसीके अधीन न होते हुए स्वय अपनेको इन्द्र मानते हैं, उसी प्रकार इन्द्रियाँ भी अन्य इन्द्रियोके अधीन न होकर अपने अपने विषयका ज्ञान करानेमे समर्थ होती हैं, अत अहिमन्द्रोको तरह इन्द्रियोको समझना।'

शङ्का--काय किसे कहते हैं ?

समाधान--योगरूप आत्माको प्रवृत्तिसे सचित हुए औदारिक आदिरूप पुद्गलपिण्डको काय कहते हैं। कहा भी है---

> अप्पवजत्ति-सचिद-पोग्गलिण्ड वियाण कायो ति । सो जिणमदम्हि भणिओ पुढविक्कायादयो सो दो ॥

'आत्माको योगरूप प्रवृत्तिसे सचित हुए औदारिक आदिरूप पुद्गलपिण्डको काय जानो। वह काय जिनमतमे पृथिवीकाय आदिके भेदसे छह प्रकारका कहा गया है। और वे पृथिवी आदि छह काय त्रसकाय और स्थावर कायके भेदसे दो भेदोमे विभाजित हैं।'

शङ्का-योग किसे कहते हैं?

समाधान—आत्माकी प्रवृत्तिके निमित्तसे कर्मीके ग्रहण करनेमे कारणभूत वीर्यकी उत्पत्तिको योग कहते हैं। अथवा आत्माके प्रदेशोके सकोच-विस्ताररूप होनेको योग कहते हैं। कहा भी है—

> मणसा वचसा काएण चावि जुत्तस्स वीरियपरिणामो। जीवस्स प्पणियोओ जोगो त्ति जिणेहि णिद्दिहो॥

'मन, वचन और कायके निमित्तसे होनेवाली क्रियासे युक्त आत्माका जो वीर्यरूप परिणाम होता है उसे योग कहते हैं। अथवा जीवके प्रणियोग अर्थात् परिस्पन्दरूप क्रियाको योग कहते हैं, ऐसा जिनेन्द्रदेवने कहा है।'

शङ्का-वेद किसे कहते हैं ?

समाधान-आत्माको प्रवृत्तिमे मैथुनरूप सम्मोहको उत्पत्तिको वेद कहते हैं। कहा भी है-

वेदस्सुदीरणाए बालत्त पुण णियच्छदे बहुसो। थी-पु-णवुंसए वि य वेए त्ति तओ हवइ वेओ।।

"वेदकर्मकी उदीरणासे यह जीव अनेक प्रकारकी मूर्खताएँ करता है। और स्त्रीभाव, पुरुष-भाव और नपुसकभावका वेदन करता है, इसिलये वेदकर्मके उदयसे होनेवाले भावको वेद कहते हैं।"

शङ्का-नषाय किसे कहते हैं ?

समाधान—सुख-दुखरूपी नाना प्रकारके धान्यको उत्पन्न करनेवाले कर्मरूपी खेतको जो कर्षण करे अर्थात् जोते बोए, उसे कषाय कहते है। कहा भी है—

'सुह-दुवल-सुबहुसस्स कम्मक्खेत्त कसेदि जीवस्स । ससारदूरमेर तेण कसायो त्ति ण वेंति ॥

'सुख-दु ख आदि अनेक प्रकारके घान्योको उत्पन्न करनेवाले तथा जिसकी ससाररूपी मेड (सीमा) बहुत दूर है, ऐसे कर्मरूपी खेतको जो कर्षण करती है उसे कषाय कहते हैं।'

शङ्का-शान किसे कहते हैं ?

समाचान—जिसके द्वारा द्रव्य, गुण और पर्यायोको जानते हैं, सत्यार्थका प्रकाश करनेवाली उस शक्तिविशेषको ज्ञान कहते है। कहा भी है—

जाणइ तिकालसहिए वव्वगुणे पज्जए य बहुभेए। पच्चक्ख च परोक्ख अणेण णाणे ति ण वेति॥

'जिसके द्वारा जीव त्रिकालवर्ती समस्त द्रव्यो, उनके गुण और उनकी अनेक प्रकारकी पर्यायो-को प्रत्यक्ष और परोक्षरूपसे जानता है, उसको ज्ञान कहते हैं।'

शङ्का-सयम किसे कहते हैं ?

समाधात—व्रतोका घारण, सिमितियोका पालन, कषायोका निग्रह, दण्डोका त्याग और इन्द्रियोका जय सयम है। कहा भी है—

"वय-सिमइ-कसायाणं दंडाण तींहदियाण पचण्हं। घारण-पालण-णिग्गह-चाग-जया सजमो भणिओ॥

'अहिंसा, सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह इन पाच महाव्रतोका घारण करना, ईर्या, भाषा, ऐषणा, आदानिनक्षेपण एव उत्सर्ग इन पाच सिमितियोका पालना, क्रोव, मान, माया और लोभ इन चार कपायोका निग्रह करना, मन, वचन, और काय इन तीन दण्डोका त्याग करना तथा पाच इन्द्रियोको जीतना इनको सयम कहते है।

शड्या-दर्शन किसे कहते है ?

समाधान—अन्तर्मुख चित्प्रकाशको दर्शन और वहिर्मुख चित्प्रकाशको ज्ञान कहते हैं। शङ्का—अपने अपने क्षयोपशमके अनुसार जो जीवके स्वरूपका सवेदन होता है उसे चित् अथवा चैतन्य कहते हैं। और अपनेसे भिन्न बाह्य पदार्थींके ज्ञानको प्रकाश कहते हैं। तथा जिसके द्वारा यह जीव अपने स्वरूपको और पर पदार्थोंको जानता है उसे ज्ञान कहते हैं। अत चित्प्रकाशरूप दर्शन और ज्ञानमे भेद सिद्ध नहीं होता?

समाधान—जिस तरह ज्ञानके द्वारा 'यह घट है' 'यह पट है', इत्यादि व्यवस्था होती है उस तरह दर्शनके द्वारा नहीं होती, इसिलये दर्शन और ज्ञानमें भेद है।

शङ्का-तब तो अन्तरग सामान्य और बहिरग समान्यको ग्रहण करनेवाला दर्शन है और अन्तर्विशेष तथा वाह्यविशेषको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है, ऐसा मान लेना चाह्यि ?

समाधान—सामान्यको छोडकर केवल विशेष अर्थिकया करनेमे असमर्थं है। और जो अर्थ-क्रिया करनेमे असमर्थ होता है वह अवस्नुरूप पडता है। अत अवस्तुरूप विशेषको ग्रहण करनेवाला ज्ञान प्रमाण नहीं हो सकता। इसी तरह केवल सामान्यको ग्रहण करनेवाला दर्शन भी प्रमाण नहीं माना जा सकता। साराश यह है कि जब सामान्य रहित विशेष और विशेष रहित सामान्य अवस्तु हैं तो केवल विशेषको ग्रहण करनेवाला ज्ञान और केवल सामान्यको ग्रहण करनेवाला दर्शन कैसे प्रमाण माना जा सकता है। अत सामान्य-विशेषात्मक वाह्य पदार्थको ग्रहण करनेवाला ज्ञान है और सामान्यविशेषात्मक आत्मरूपको ग्रहण करनेवाला दर्शन है।

शङ्का- उक्त प्रकारसे दर्शन और ज्ञानका स्वरूप मान लेने पर 'सामान्यग्रहणको दर्शन कहते हैं' आगमके इस वचनके साथ विरोध क्यो नही आता है ?

समाधान—सम्पूर्ण वाह्य पदार्थोंके प्रति साधारण होनेसे आत्माका ग्रहण सामान्यपदसे किया है। और उसकी पुष्टिके लिये 'पदार्थोंके आकारको न करके' यह पद दिया है। अर्थात् भेद रूपसे प्रत्येक पदार्थको ग्रहण न करके जो सामान्य ग्रहण होता है उसे दर्शन कहते हैं। कहा भी है—

> "ज सामण्ण गहण भावाणं णेव कट्टुमायार । अविसेसदूण अत्थे दस्तणमिदि भण्णदे समए।।

'सामान्य-विशेषात्मक वाह्य पदार्थीको अलग-अलग भेदरूपसे ग्रहण न करके जो सामान्य-ग्रहण होता है उसे आगममे दर्शन कहा है।'

शङ्का-लेश्या किसे कहते हैं ?

समाधान—कषायसे अनुरजित काययोग, वचनयोग और मनोयोगकी प्रवृत्तिको लेश्या कहते हैं। अर्थात् केवल कषाय और केवल योगको लेश्या नहीं कहते, किन्तु कषायानुबिद्ध योग-प्रवृत्तिको लेश्या कहते हैं। किन्तु इससे यह निश्चय नहीं कर लेना चाहिए कि ग्यारहवें आदि गुण-स्थानवर्ती वोतरागियोके केवल योग है इसलिये वहा लेश्या नहीं है, क्योंकि लेश्यामे योग प्रधान है, कषाय प्रधान नहीं है, क्योंकि वह योगका विशेषण है। कहा भी है—

> 'लिंपिंद अप्पोकीरिंद एदाए णियय-पुण्य-पाव च । जीवो त्ति होइ लेस्सा लेस्सागुणजाणय-स्खादा ॥

'जिसके द्वारा जीव अपनेको पुण्य और पापसे लिप्त करता है उसको लेक्या कहते हैं, ऐसा लेक्याके स्वरूपको जाननेवालोने कहा है।

शाड्या-भव्य किसे कहते हैं ?

समाधान-जो निर्वाणपद प्राप्त करनेके योग्य हैं उन्हे भव्य कहते है और जो उसके योग्य नहीं हैं उन्हें अभव्य कहते हैं।

शङ्गा-सम्यक्तव किसे कहते हैं ?

समाधान-शुद्धनयसे प्रशम, सवेग, अनुकम्पा और आस्तिक्यकी अपेक्षा तत्त्वार्थके श्रद्धा-नको सम्यग्दर्शन कहते हैं। कहा भी है-

> 'छप्पंच-णव-विहाण अत्थाणं जिणवरोवइद्वाणं। वाणाए बहिंगमेण व सद्हणं होई सम्मत्तं॥'

'जिनेन्द्र भगवानके द्वारा उपिंदप्ट छ द्रव्य, पाच अस्तिकाय और नौ पदार्थीका आज्ञा अर्थात्, आप्तवचनके आश्रयसे अथवा प्रमाण, नय, निक्षेप आदिसे श्रद्धान करनेको सम्यक्त्व कहते हैं।

शङ्गा-संज्ञी किसे कहते हैं ?

समाधान-जो भली प्रकार जाने उसको सज्ञा अथवा मन कहते हैं। और जिसके मन हो उसे सज्ञी कहते हैं। तथा जिसके मन न हो उसे असज्ञी कहते है। अथवा जो शिक्षा, क्रिया, उपदेश और आलापको ग्रहण करता है उसे सज्ञी कहते है। कहा भी है-

> 'सिक्खा-किरियुवदेसालावग्गाहो मणोवलबेण । जो जीवो सो सण्णी तिव्ववरीदो असण्णी दू॥'

'जो जीव मनके अवलम्बनसे शिक्षा, क्रिया, उपदेश और आलापको ग्रहण करता है उसे सज्ञी कहते हैं और जो इन्हे ग्रहण नहीं कर सकता उसे असज्ञी कहते हैं।'

शड्डा-आहारक किसे कहते हैं ?

समाधान-औदारिक आदि शरीरके योग्य पुद्गलिपण्डके ग्रहण करनेको आहार कहते हैं और आहार करनेवालेको आहारक कहते हैं। कहा भी है-

> 'आहरदि सरीराणं तिण्ह एगदर-वग्गणाओ जं। भासा-मणस्स णियदं तम्हा आहारको भणिको॥'

'औदारिक, वैक्रियिक और आहारक इन तीन शरीरोमे-से उदय प्राप्त किसी एक शरीरके योग्य तथा भाषा और मनके योग्य पुद्गल वर्गणाओको जो नियमसे ग्रहण करता है उसको आहारक कहते हैं।'

शङ्का-अनाहारक किसे कहते हैं ?

समाधान—जो औदारिक आदि शरीरके योग्य पूद्गल पिण्डको ग्रहण नही करता उसे अना-हारक कहते हैं। कहा भी है-

> 'विग्गहगइमावण्णा केवलिणो समुहदा अजोगी य। सिद्धा य अणाहारा सेसा आहारया जीवा॥'

'विग्रहगितमे स्थित चारो गितके जीव, प्रतर और लोकपूरण समुद्धातको करनेवाले सयोग-केवली, अयोगकेवली और सिद्ध ये नियमसे अनाहारक होते हैं। और शेष जीव आहारक होते हैं।' खोजे जानेवाले गुणस्थानोके अनुयोगद्वारोका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

१२ : षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

एदेसि चेव चोहसण्हं जीवसमासाणं परूवद्वादए तत्थ इमाणि अह अणियोगहा-राणि णायच्याणि भवंति ॥५॥

इन ही चौदह जीवसमासो (गुणस्थानो) के निरूपण करने रूप प्रयोजनके होनेपर आगे कहे जानेवाले आठ अनुयोगद्वार जानने योग्य हैं।। ५।।

तं जहा ॥६॥

वे आठ अनुयोगद्वार कीनसे हैं।। ६।।

, सतपद्धवणा दव्यपमाणाणुगमो खेत्ताणुगमो फोसणाणुगमो कालाणुगमो अंतराणुगमो भावाणुगमो अप्पावहुगाणुगमो चेदि ॥७॥

सत्प्ररूपणा, द्रव्यप्रमाणानुगम, क्षेत्रानुगम, स्पर्शनानुगम, कालानुगम, अन्तरानुगम, भावानुगम और अल्पवहुत्वानुगम ये आठ अनुयोगद्वार हैं। कहा भी है—

> ''अत्थित्तं पुण सत अत्यित्तस्य य तहेव परिमाणं। यच्चूप्पण्णं खेत्त अदीदपदुप्पण्णण फुसणं॥ कालो द्विदि अवघरणं अंतरं विरहोय सुण्णकालोय। भावो खलु परिणामो सणामसिद्ध खु अप्पबहुं॥"

अस्तित्वका प्रतिपादन करनेको सत्प्ररूपणा कहते हैं। जिन पदार्थोंके अस्तित्वका ज्ञान हो गया है उनके परिमाणका कथन करनेको सख्याप्ररूपणा कहते हैं। वर्तमान क्षेत्रका कथन करनेको क्षेत्रप्ररूपणा कहते हैं। वर्तमान क्षेत्रका कथन करनेको स्पर्शका कथन करनेको स्पर्शका कथन करनेको स्पर्शका कथन करनेको स्पर्शका कथन कहते हैं। पदार्थोको उत्क्रप्ट और जघन्य स्थितिका कथन करनेको कालप्ररूपणा कहते हैं। विरहकाल अथवा शून्यकालका कथन करनेको अन्तरप्ररूपणा कहते हैं। पदार्थोंके परिणामोका कथन करनेको भाव-प्ररूपणा कहते हैं और अल्पवहुत्व तो अपने नामसे ही स्पष्ट है।

आगे प्रथम अनुयोगका स्वरूप कहनेके लिये सूत्र कहते हैं-

सत्तवस्त्वणदाए दुविहो णिद्देसी ओघेण आदेसेण ॥८॥

सत्प्ररूपणामे दो प्रकारका कथन है-अोघसे और आदेशसे ।।

इस सूत्रमे 'चतुर्दशजीवसमासाना' इस पदको अनुवृत्ति होती है। इस लिये ऐसा अर्थ करना चाहिये कि 'चौदह जीवसमासोकी सत्प्ररूपणामे'। सामान्यसे कथन करनेको ओघप्ररूपणा कहते हैं और विशेषरूपसे कथन करनेको आदेशप्ररूपणा कहते हैं।

शङ्का—जीवसमास किसे कहते हैं ? समाधान—जिसमे जीव भल्ले प्रकारसे रहते हैं उसे जीवसमास कहते हैं। शङ्का—जीव कहाँ रहते हैं ? समाधान —गुणोमे जीव रहते हैं।

शङ्का — वे गुण कौनसे हैं ? समाधान—औदयिक, औपशमिक, क्षायिक, क्षायोपशमिक और पारिणामिक ये पाँच प्रकारके गुण अर्थात् भाव है। जो कर्मोंके उदयसे उत्पन्न होता है उसे औदियक भाव कहते हैं। जो कर्मोंके उप-समसे उत्पन्न होता है उसे औपशमिक भाव कहते है। जो कर्मोंके क्षयसे उत्पन्न होता है उसे क्षायिक भाव कहते हैं। जो वर्तमान सर्वधाती स्पर्द्धकोके उदयाभावीक्षयसे और आगे उदय आनेवाले सर्व-घाती स्पर्द्धकोके सदवस्थारूप उपशमसे उत्पन्न होता है उसे क्षायोपशमिक भाव कहते हैं। जो कर्मों के उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपशमकी अपेक्षाके बिना जीवके स्वभाव मात्रसे उत्पन्न होता है उसे पारि-णामिक भाव कहते है। इन गुणोंके साहचर्यसे आत्मा भी गुण सज्ञाको प्राप्त होता है। कहा भी है-

''जेंहि दु लक्खिज्जंते उदयादिसु संभवेहि भावेहि ॥ जीवा ते गुणसण्णा णिद्दिद्वा सन्वदरिसीहिं॥"

"दर्शनमोहनीय आदि कर्मीकी उदय, उपशम आदि अवस्थाओके होनेपर उत्पन्न हुए भावोसे युक्त जो जीव देखे जाते है, उन जीवोको सर्वज्ञदेवने उसी गुणसज्ञावाला कहा है।

अब ओघ अर्थात् गुणस्थानोका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं-

ओघेण अत्थि मिच्छाइट्टी ॥९॥

सामान्यसे मिथ्यादृष्टि जीव हैं।।९॥

शङ्का-मिथ्यादृष्टि किसे कहते हैं ?

समाधान-- मिथ्याशब्दका अर्थ असत्य है और दृष्टि शब्दका अर्थ श्रद्धान या रुचि है। इसिलये जिन जीवोकी रुचि असत्यकी ओर होती है उन्हें मिण्यादृष्टि कहते हैं। कहा भी है-

'मिच्छत्तं वेयंतो जीवो विवरीयदंसणो होइ। ण य घम्मं रोचेदि महूरं खु रसं जहा जरिदो ॥'

'मिथ्यात्व कर्मके उदयसे उत्पन्न होनेवाले मिथ्यात्वका अनुभव करनेवाला जीव विपरीत श्रद्धावाला होता है। जैसे पित्तज्वरवाले जीवको मीठा रस भी अच्छा नही लगता वैसे ही उसे सच्चा धर्म अच्छा नही लगता।'

अब दूसरे गुणस्थानको कहनेके लिये सूत्र कहते हैं-

सासणसम्माइद्वी ॥१०॥

सामान्यसे सासादनसम्यग्दृष्टि जीव हैं ॥१०॥

शङ्का-सासादनसम्यग्दृष्टि किसे कहते हैं ?

समाधान-सम्यग्दर्शनकी विराधनाको आसादन कहते हैं। जो आसादनसे युक्त हो उसे सासादन कहते हैं। अनन्तानुबन्धी कषायके उदयसे जिसका सम्यग्दर्शन नष्ट हो गया है किन्तु जो मिण्यात्वरूप परिणामोको प्राप्त नही हुआ फिर भी मिण्यात्वके अभिमुख है उसे सासादनसम्यग्दृष्टि कहते हैं।

शङ्का-दृष्टि तीन हैं-एक समीचीन, एक असमीचीन और एक उभयरूप। सासादन सम्यन्दृष्टि मिथ्यात्वकर्मका उदय न होनेसे मिथ्यादृष्टि नहीं है। समीचीन रुचि न होनेसे सम्यग्दृष्टि भी नहीं है। तथा सम्यग्मिण्यात्वरूप रुचिके न होनेसे सम्यग्मिण्यादृष्टि भी नही है। इनके अतिरिक्त कोई चौथी दृष्टि है नहीं। इसल्यि सासादन नामक कोई गुणस्थान नहीं है?

समाधान—सासादन गुणस्थानमे मिथ्या रुचि रहती है। मिथ्या रुचि दो प्रकारकी है एक अनन्तानुबन्धों उदयसे उत्पन्न हुई। दूसरे गुणस्थानमे अनन्तानुबन्धों उदयसे उत्पन्न हुई। दूसरे गुणस्थानमे अनन्तानुबन्धों कषायके उदयसे उत्पन्न हुई मिथ्या रुचि पाई जाती है। इसिलये दूसरे गुणस्थानवाला जीव मिथ्यादृष्टि ही है किन्तु मिथ्यात्वकमंके उदयसे उत्पन्न हुई मिथ्यारुचि वहा नहीं पाई जाती, इसिलये उसे मिथ्यादृष्टि न कहकर केवल सासादनसम्यग्दृष्टि कहते हैं। साराश यह है कि दर्शनमोहनीयके उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपशमसे तो सासादन गुणस्थान होता नहीं। वह होता है अनन्तानुबन्धोंके उदयसे। और अनन्तानुबन्धों दर्शनमोहनीयका मेद न होकर चारित्रमोहनीयका भेद है। इसिलये दूसरे गुणस्थानको मिथ्यादृष्टि न कहकर सासादनसम्यग्दृष्टि कहा है।

शङ्का—जब दूसरे गुणस्थानमे मिथ्यारुचि पाई जातो है तो उसे सम्यग्दृष्टि क्यो कहा है ? समाधान—पहले वह सम्यग्दृष्टि था, इस अपेक्षासे उसे सम्यग्दृष्टि कहा है। कहा भी है—

'सम्मत्तरयणपव्चयसिहरादो मिच्छभूमिसमभिमुहो णासियसम्मतो सो सासणणामो मुणेयव्वो॥

'सम्यग्दर्शनरूपी रत्नमयीपर्वतके शिखरसे गिरकर जो जीव मिथ्यात्वरूपी भूमिके अभि-मुख है, अतएव जिसका सम्यग्दर्शन तो नष्ट हो चुका है, परन्तु मिथ्यादर्शनकी प्राप्ति नही हुई है उसे सासादनगुणस्थानवर्ती जानना चाहिये।

अब सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

सम्मामिच्छाइद्वी ॥११॥

सामान्यसे सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीव हैं ॥११॥

शङ्का-सम्यग्मिथ्यादृष्टि किसे कहते हैं ?

समाधान-जिस जीवक समीचीन और मिण्या दोनो प्रकारकी दृष्टि होती है उसे सम्यग्-मिण्यादृष्टि कहते हैं।

शङ्का-एक जीवमे एक साथ सम्यक् और मिथ्या दृष्टि होना सभव नही है, इसलिये सम्यग्-

मिण्यादृष्टि नामक तीसरा गुणस्थान नही बनता ।

समाधान—जब सम्यक् और मिथ्या श्रद्धाओका क्रमसे एक जीवमे रहना सभव है तो किसी जीवमे एक साथ भी उन दोनोका रहना सभव है, क्योंकि पहलेसे भी स्वीकृत अन्य देवताओको त्यागे विना, 'अरिहन्त भी देव हैं' ऐसी सम्यग्मिथ्यारूप श्रद्धावाले पुरुष पाये जाते हैं।

शङ्का-पाच प्रकारके भावोमेंसे तीसरे गुणस्थानमे कौन-सा भाव हैं ?

समाधान—तोसरे गुणस्थानमे क्षायोपशमिक भाव है।

शङ्का-जो जीव मिथ्यात्वगुणस्थानसे सम्यग्मिथ्यात्वगुणस्थानमे आता है उसके क्षायोप-शमिक भाव कैसे सम्भव है ?

समाधान—वर्तमान समयमे मिथ्यात्वकमंके सर्वघाती स्पर्द्धकोका उदयाभावी क्षय होने-से, सत्तामे रहनेवाले उसी मिथ्यात्वकमंके सर्वघाती स्पर्द्धकोका उदयाभावलक्षण उपशम होनेसे और सम्यग्मिथ्यात्वकमंके सर्वघाती स्पर्द्धकोके उदय होनेसे सम्यग्मिथ्यात्व गुणस्यान होता है, इसलिये उसमे क्षायोपशमिक भाव होता है। श्रद्धा—तोसरे गुणस्थानमे सम्यग्मिथ्यात्वप्रकृतिका उदय होता है, अत वहा औदियक भाव नयो नही कहा ?

समाधान—मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयसे जैसे सम्यक्त्वका एकदम नाश हो जाता है वैसे सम्यग-मिथ्यात्वप्रकृतिके उदयसे सम्यक्त्वका एकदम नाश नही होता । इसलिये तीसरे गुणस्थानमे औद-यिक भाव न कहकर क्षायोपशमिक भाव कहा है ।

शङ्का-जब सम्यग्मिथ्यात्वका उदय सम्यग्दर्शनको एकदम नष्ट नही करता तो उसे सर्व-घाती क्यो कहा है ?

समाधान—वह सम्यग्दर्शनकी पूर्णताको रोकता है इस अपेक्षासे सम्यग्मिथ्यात्वको सर्वघाती कहा है। कहा भी है—

'दिहगुणिमव वामिस्सं पुहभावं णेव कारिदुं सक्कं। एव मिस्सयभावो सम्मामिच्छो त्ति णादव्वो॥'

'जैसे दही और गुडको मिला देनेपर उन्हे अलग-अलग नही किया जा सकता, उसीप्रकार एक ही कालमे सम्यक्त्व और मिथ्यात्वरूप मिले हुए परिणामोको मिश्र गुणस्थान कहते है।'

अव सम्यग्दृष्टि गुणस्थानका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

असजदसम्माइद्वी ॥ १२ ॥

सामान्यसे असयतसम्यग्दृष्टि जीव हैं ॥ १२ ॥

शङ्का-असयतसम्यग्दृष्टि किसे कहते है ?

समाधान—जिसकी दृष्टि अर्थात् श्रद्धा समीचीन होती है उसे सम्यग्दृष्टि कहते हैं। और सयमसे रहित सम्यग्दृष्टिको असयत सम्यग्दृष्टि कहते हैं। वे सम्यग्दृष्टि तीन प्रकारके होते हैं— क्षायिक सम्यग्दृष्टि, वेदक सम्यग्दृष्टि और औपश्चिक सम्यग्दृष्टि। अनन्तानुवन्धी क्रोध, मान, माया, लोभ और मिथ्यात्व, सम्यक्षिथ्यात्व और सम्यक् प्रकृति इन सात प्रकृतियोके सर्वथा विनाशसे जीव क्षायिक सम्यग्दृष्टि कहा जाता है। इन्ही सात प्रकृतियोके उपश्मसे जीव उपश्म सम्यग्दृष्टि होता है। तथा सम्यक् प्रकृतिके उदयसे जीव वेदक सम्यग्दृष्टि होता है। क्षायिक सम्यग्दृष्टि कभी भी मिथ्यात्वको प्राप्त नही होता, न किसी प्रकारका सन्देह करता है और मिथ्यात्वके अतिशयोको देखकर भी आश्चर्यचिकत नही होता। उपश्म सम्यग्दृष्टि भी इसीप्रकारका होता है किन्तु परिणामोके निमित्तसे सम्यक्तको छोडकर मिथ्यादृष्टि हो जाता है कभी सासादन सम्यग्दृष्टि हो जाता है, कभी सम्यक्षिथ्यादृष्टि हो जाता है और कभी वेदकसम्यग्दृष्टि हो जाता है। वेदक सम्यग्दृष्टिका श्रद्धान शिथिल होता है अत कुयुक्तियोके फेरमे पडकर उसे सम्यक्तको विराधना करनेमे देर नही लगती।

शाङ्का-पाच भावोमेसे किस-किस भावके आश्रयसे चौथा गुणस्थान उत्पन्न होता है ?

समाधान - सात प्रकृतियोके क्षयसे उत्पन्न होनेवाला सम्यग्दर्शन क्षायिक है। उन्हीं सात प्रकृतियोंके उपगमसे उत्पन्न होनेवाला सम्यग्दर्शन औपशमिक है और सम्यक्तका एकदेश घातका वेदन करानेवाली सम्यक् प्रकृतिके उदयसे उत्पन्न होनेवाला वेदक सम्यक्त क्षायोपशमिक है।

१६ षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

शङ्का-सूत्रमे सम्यग्दृष्टिके लिये असयत विशेषण क्यो दिया गया है:?

समाधान-असयत विशेषण अन्तदोपक है अत वह नीचेके सभी गुणस्थानोके असयतपने-का कथन करता है।

शङ्का-वह असयतपद ऊपरके पाचवें वादि गुणस्थानोमे असयमपनेका क्यो नही वत-

समाधान-ऊपरके सब गुण स्थानोमे सयमासयम अथवा सयम ही पाया जाता है। कहा भी है-

'सम्माइट्ठी जीवो उवइट प्रवयण तु सह्हदि। सह्हदि असन्भावं अजाणमाणो गुरुणियोगा॥ णो इदियेसु विरदो णो जीवे थावरे तसे चावि। जो सह्हदि जिणुत्तं सम्माइट्ठी अविरदो सो॥'

'सम्यग्दृष्टि जीव जिनेन्द्र भगवान्के द्वारा उपिदष्ट वचनका तो श्रद्धान करता है किन्तु नहीं जानता हुआ, गुरुके उपदेशसे विपरीत अर्थका भी श्रद्धान कर लेता है। जो इन्द्रियोंके विषयोंसे तथा त्रस और स्थावर जीवोकी हिंसासे तो विरक्त नहीं है, किन्तु जिनेन्द्र द्वारा कथित प्रवचनका श्रद्धान करता है, वह अविरत सम्यग्दृष्टि है।'

अव देशविरति गुणस्थानका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

सजदासजदा ॥ १३॥

सामान्यसे सयतासयत जीव है।। १३॥

शङ्का-सयतासयत किसे कहते हैं ?

समाचान—जो सयत होते हुए भी असयत होते हैं उन्हे सयतासयत कहते हैं।

शङ्का-जो सयत होता है वह असयत नहीं हो सकता और जो असयत होता है वह सयत नहीं हो सकता, क्योंकि सयमभाव और असयमभावका परस्पर विरोध है। अत पाचवाँ गुणस्थान नहीं बनता ?

समाधात—सयमभाव और असयमभावको एक जीवमे स्वीकार कर लेनेपर भी कोई विरोध नहीं आता, क्योंकि उन दोनोको उत्पत्तिके कारण भिन्न-भिन्न हैं। सयमभावको उत्पत्तिका कारण त्रसिंहसाविरिक्त है और असयमभावको उत्पत्तिका कारण स्थावरिंहसासे अविरिक्त है। इसिल्ये संयतासयत नामक पाचवां गुणस्थान बन जाता है। कहा भी है—

'जो तसवहाउ विरदो अविरओ तह य थावरवहाओ । एक्कसमयम्हि जीवो विरयाविरओ जिणेक्कमई ॥'

'जो जीव जिनेन्द्रदेवमे ही अपनी श्रद्धाको रखता हुआ, एक ही समयमे त्रसजीवोकी हिसासे विरत और स्थावरजीवोकी हिसासे अविरत होता है उसको विरताविरत (सयतासयत) कहते हैं।'

सयतोके प्रथम गुणस्थानका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

पमत्तसजदा ॥ १४ ॥

ः सामान्यसे प्रमत्तसयत जीव हैं ॥ १४ ॥

शंका-प्रमत्तसयत किसे कहते हैं ?

समाधान-प्रकर्षसे मत्त जीवोको प्रमत्त कहते है और अच्छी तरहसे सयमको प्राप्त जीवोको सयत कहते हैं। अतः जो प्रमत्त होते हुए भी सयत होते हैं उन्हे प्रमत्तसंयत कहते हैं।

शंका-पदि छठे गुणस्थानवर्ती जीव प्रमत्त हैं तो वे सयत नही हो सकते, क्योंकि प्रमादी जीवोको अपने स्वरूपका बोध नही हो सकता। और यदि वे सयत है तो प्रमत्त नही हो सकते, क्योकि प्रमादके हटने पर ही सयम होता है ?

समाधान—हिंसा, असत्य, चोरी, अब्रह्म और परिग्रह इन पाँच पापोसे विरक्तिका नाम सयम है। वह सयम प्रमादसे नष्ट नहीं होता, किन्तु प्रमादसे उसमें केवल मल ही उत्पन्न होता है।

शंका-छठे गुणस्थानमे मल उत्पन्न करनेवाला प्रमाद ही लिया गया है, सयमको नष्ट करने-वाला प्रमाद नही लिया गया, इस बातका निश्चय कैसे किया जाये ?

समाधान—छठे गुणस्थानमे प्रमादके रहते हुए सयमका सद्भाव बन नही सकता, इससे निश्चय होता है कि यहाँ पर मलको उत्पन्न करनेवाला प्रमाद ही इप्ट है।

शंका--पाँच भावोमेसे यहाँ कौन-सा भाव होता है ?

समाघान-प्रत्याख्यानावरणके वर्तमान सर्वघाती निषेकोके उदयाभावी क्षयसे और आगामी कालमे उदयमे आनेवाले निषेकोके सदवस्थारूप उपशमसे तथा सज्वलन कषायके उदयसे सयम उत्पन्न होता है। अतः यहाँ क्षायोपशमिक भाव है।

शंका-जब सज्वलनकषायके उदयसे सयम होता है तो औदियक भाव क्यो नही कहा?

समाधान-सज्वलनकषायके उदयसे सयमकी उत्पत्ति नही होती।

शंका-फिर यहाँ सज्वलनका उदय क्या करता है ?

समावान-सयममे मलको उत्पन्न करता है। कहा भी है-

वत्तावत्तपमादे जो वसइ पमत्तसंजदो होदि। सयलगुणसीलकलिओ, महन्वई चित्तलायरणो ॥

'जो व्यक्त और अव्यक्त प्रमादमे निवास करता है, समस्त गुणो और शीलोसे युक्त है, महाव्रती है, किन्तु जिसका आचरण चित्रल अनेकरूप है, उसे प्रमत्तसंयत कहते है ।

क्षायोपरामिक सयमोमे शुद्ध सयमसे युक्त गुणस्थानका कथन करनेके लिये आगेका सुत्र कहते हैं---

अप्पमत्तरांजदा ॥१५॥

सामान्यसे अप्रमत्तसयत जीव हैं ॥१५॥ शङ्का-अप्रमत्तसयत किसे कहते हैं ?

समाधान-जिनका सयम प्रमाद सहित नहीं होता उन्हें अप्रमत्तसयत कहते हैं। कहा भी है-

> णद्वासेसपमाओ वयगुणसीलोलिमंडिओ णाणी। अणुवसमओ अक्षवओ झाण-णिलीणो हु अपमत्तो ॥

१८ षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्रे

'जिसके व्यक्त और अव्यक्त सभी प्रमाद नष्ट हो गये हैं, जो वत, गुण और शीलोसे मण्डित है, ज्ञानी है, और ध्यानमे लीन है किन्तु जो उपशम अथवा क्षपकश्रेणिपर आरूढ नही हुआ है उसे अप्रमत्तसयत कहते हैं।'

अब चारित्रमोहनीयका उपशम करनेवाले या क्षपण करनेवाले गुणस्थानोमेसे प्रथम गुण-स्थानका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

अपुन्वकरणपविद्वसुद्धिसजदेसु अत्थि उवसमा खवा ॥ १६ ॥

अपूर्वकरण प्रविष्ट शुद्धि सयतोमे सामान्यसे उपशमक और क्षपक जीव होते हैं ॥ १६॥ शङ्का—अपूर्वकरण सयत किसे कहते हैं ?

समाधात—'करण' शब्दका अर्थ परिणाम है और जो पहले नही हुए उन्हे अपूर्व कहते हैं। इसका तात्पर्य यह है कि इस गुणस्थानमे नाना जीवोको अपेक्षा शुरूसे लेकर प्रत्येक समयमे कमसे बढते हुए असख्यात लोक परिणाम होते हैं। और विवक्षित समयवर्ती जीवोंके परिणामोसे भिन्न समयवर्ती जीवोंके परिणाम विलक्षण हो होते हैं। इस तरह प्रत्येक समयमे होनेवाले अपूर्व परिणामो को अपूर्वकरण कहते हैं। और ऐसे अपूर्व परिणामवाले जीवोको अपूर्वकरण सयत कहते हैं। उन सयतोमे उपशमक जीव भी होते हैं और क्षपक जीव भी होते हैं।

शंका—आठवें गुणस्थानमे न तो कर्मोंका क्षय हो होता है और न उपशम हो होता है, फिर इस गुणस्थानवाले जीवोको क्षपक और उपशमक कैसे कहा जाता है ?

समाधान—आठवें गुणस्थान वाला जीव आगे चलकर नियमसे चारित्रमोहनीयका क्षय अथवा उपशम करता है इसलिये उपशमन और क्षपणके अभिमुख हुए आठवें गुणस्थानवर्ती जीवको उपचारसे उपशमक अथवा क्षपक कहा है।

शंका-पाँच भावोमेसे इस गुणस्थानमे कौन-सा भाव होता है।

समाधान-क्षपकके क्षायिक और उपशमकके औपशमिक भाव होता है। कहा भी है-

भिण्ण-समय-द्विएहिं दु जीवेहि ण होइ सव्वदा सरिसो । करणेहि एक्कसमयद्विएहि सरिसो विसरिसो य ॥ एदिम्म गुण्डाणे विसरिस-समय-द्विएहि जीवेहि । पुट्यमपत्ता जम्हा होति अपुट्या हु परिणामा ॥ तारिस-परिणामद्विय-जीवा हु जिणेहि गलिय-तिमिरेहि । मोहस्स पुट्यकरणा खवणुवसमणुज्जया भणिया ॥

अपूर्वकरण गुणस्थानमे भिन्नसमयवर्ती जीवोके परिणामोकी अपेक्षा कभी भी सदृशता नहीं पाई जाती । किन्तु एकसमयवर्ती जीवोके परिणामोकी अपेक्षा सदृशता और विसदृशता दोनो पाई जाती हैं। इस गुणस्थानमे भिन्न-भिन्न समयमे रहनेवाले जीवोके जो पहले कभी प्राप्त नहीं किये, जाती हैं। इस गुणस्थानमे भिन्न-भिन्न समयमे रहनेवाले जीवोके जो पहले कभी प्राप्त नहीं किये, ऐसे अपूर्व परिणामो वाले जीव मोहनीय कर्मकी शेष प्रकृतियोके क्षपण अथवा उपशमनमे तत्पर होते हैं। ऐसा जिनेन्द्र देवने कहा है।

अब बादरकषायवाले गुणस्थानोमे अन्तिम गुणस्थानके कथनके लिये सूत्र कहते हैं— अणियट्टि-बादर-सांपराइय-पविट्ट-सुद्धिसजदेसु अत्थि उवसमा खवा ॥ १७॥

अनिवृत्तिवादरसाम्परायिकप्रविष्टशुद्धिसयतोमे उपशमक और क्षपक होते हैं ॥ १६ ॥ शंका-अनिवृत्तिवादरसाम्परायसयत किसे कहते हैं ?

समाधान-समानसमयवर्ती जीवोके परिणामोमे भेद न होनेको निवृत्ति कहते हैं। और निवृत्तिके न होनेको अनिवृत्ति कहते हैं। साराश यह है कि इस गुणस्थानमे समानसमयवर्ती जीवोके परिणाम समान ही होते हैं और प्रथमादि समयवर्ती जीवोके परिणाम तथा द्वितीयादि समयवर्ती जीवोके परिणामोमे भेद ही होता है। 'साम्पराय' शब्दका अथं कषाय है और वादर स्थूलको कहते हैं। अत स्थूल कषायको बादरसाम्पराय कहते हैं। और अनिवृत्तिरूप बादरसाम्परायको अनिवृत्ति वादर साम्पराय कहते है। उन अनिवृत्ति वादर साम्परायरूप परिणामोके धारक सयतोको अनिवृत्ति वादर साम्पराय सयत कहते हैं। वे सयत उपशमक भी होते हैं और क्षपक भी होते हैं, क्योंकि इस गुणस्थानमे जीव मोहको कितनी ही प्रकृतियोका उपशम करता है और कितनी ही प्रकृतियोका बागे उपशम करेगा, इस अपेक्षा यह गुणस्थान औपशमिक है। और कितनी ही प्रकृतियोका क्षय करता है तथा आगे कितनो ही प्रकृतियोका क्षय करेगा, इस द्िटसे क्षायिक है।

शंका-अपकका स्वतन्त्र गुणस्थान और उपशमकका स्वतन्त्र गुणस्थान, इस तरह अलग-अलग दो गुणस्थान क्यो नही कह दिये?

समाधान-नहीं, नयोकि उपशमक और क्षपक दोनोमे अनिवृत्तिरूप परिणामोकी अपेक्षा समानता है। कहा भी है-

> 'एकम्मि कालसमये संठाणादीहि जह णिवट्टंति। ण णिवट्ट ति तह च्चिय परिणामेहि मिहो जेम्हु ॥ होति अणियद्विणो ते पडिसमयं जेस्सिमेक्कपरिणामा । विमलययर-झाण-हुयवह-सिहाहि णिद्द कम्मवणा।।

अनिवृत्तिकरणके अन्तर्मुहर्त कालमेसे किसी एक समयमे रहनेवाले अनेक जीव जिस प्रकार शरीरके आकार आदिसे परस्परमें भिन्न-भिन्न होते हैं, उस प्रकार जिन परिणामोंके द्वारा उनमे भेद नहीं पाया जाता, उनको अनिवृत्तिकरण परिणामवाले कहते हैं। उनके प्रति समय अनन्तगुणी विशुद्धिको लिये हुए एकसे परिणाम होते हैं। तथा वे अत्यन्त निर्मेल ध्यानरूपी अग्निकी शिखाओं के द्वारा कर्मरूपी वन को भस्म करनेवाले होते है।

अब कुशील मुनियोंके अन्तिम गुणस्थानका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते है-सुहुम-सांपराइयपविद्वसुद्धि-संजदेसु अत्थि उवसमा खवा ॥ १८ ॥ सूक्ष्मसाम्परायप्रविष्टशुद्धिसयतोमे उपशमक और क्षपक होते हैं।। १८।। शंका-सूक्ष्मसाम्परायसयत किसे कहते हैं ?

समाधान-सूक्ष्म कषायको सूक्ष्मसाम्पराय कहते हैं। जिन संयतोके सूक्ष्म कपाय होती है उन्हें सूक्ष्मसाम्परायसयत कहते हैं। उनमें उपशमक और क्षपक दोनो होते हैं। इस गुणस्थानमें जीव कितनी ही प्रकृतियोका क्षय करता है, आगे क्षय करेगा और पूर्वमे क्षय कर चुका, इसलिये इसमे क्षायिक भाव है। तथा कितनी ही प्रकृतियोका उपशम करता है, आगे उपशम करेगा, और पहुले उपशम कर चुका, इसलिये इसमे औपशमिक भाव है। सम्यग्दर्शनकी अपेक्षा क्षपकश्रेणिवाला

क्षायिक भाव सहित होता है और उपशमश्रेणिवाला औपशमिक तथा क्षायिक दोनो भावोसे युक्त होता है, क्योंकि दोनो ही सम्यक्त्वोंसे उपशमश्रेणि चढ सकता है। इस गुणस्थानमे 'अपूर्व' और 'अनिवृत्ति' इन दोनो विशेषणोकी अनुवृत्ति होती है। अत पूर्व गुणस्थानोसे इसमे सर्वथा मिन्न जातिके ही परिणाम होते हैं। कहा भी है—

> पुन्वापुन्वय-फद्दय-अणुभागादो अणतगुणहीणे। लोहाणुम्हि द्वियओ हद सुहमसापराओ सो।।

'पूर्वस्पद्धंक और अपूर्वस्पर्द्धंकके अनुभागसे अनन्तगुणे हीन अनुभागवाले सूक्ष्म लोभमे जो स्थित है उसे सूक्ष्मसाम्पराय गुणस्थानवर्ती समझना चाहिये।

अब उपरामश्रेणिके अन्तिम गुणस्थानको कहनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं-

उवसत-कसाय-वीयराय-छदुमत्था ॥ १९ ॥

सामान्यसे उपशान्तकषायवीतरागछद्मस्थ जीव हैं।। १९॥

शंका—उपशान्तकषायवीतरागछद्मस्थ किन्हे कहते हैं ?

समाधान—जिनकी कवाय उपशान्त हो गई है उन्हें उपशान्तकषाय कहते हैं। और जिनका राग नष्ट हो गया है उन्हें वीतराग कहते हैं। ज्ञानावरण और दर्शनावरणको छद्म कहते हैं। उनमें जो रहते हैं उन्हें छद्मस्य कहते हैं। जो वीतराग होते हुए भी छद्मस्य होते हैं उन्हें वीत-राग छद्मस्य कहते हैं। वीतराग विशेषणसे दसवे गुणस्थानतकके सराग छद्मस्थोका निराकरण किया गया है। और उपशान्तकषाय विशेषणसे आगेके गुणस्थानका निराकरण किया गया है। जो उपशान्तकषाय होते हुए वीतराग छद्मस्य होते हैं उन्हें उपशान्तकषाय वीतराग छद्मस्य कहते हैं। कहा भी है—

'कदक-फल-जुद-जलं वा सरए सरवाणियं व णिम्मलय । सयलोवसतमोहो उवसतकसायओ होदि ॥

'निर्मली फलसे युक्त निर्मल जलकी तरह, अथवा शरद ऋतुमे सरोवरके निर्मल जलकी तरह सम्पूर्ण मोहनीय कर्मके उपश्मसे होनेवाले निर्मल परिणामोको उपशान्तकवाय गुणस्थान कहते हैं।

अब निग्रंन्थ गुणस्थानका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

खीण-कसाय-वीयराय-छदुमत्था ॥ २० ॥

सामान्यसे क्षीणकषायवीतरागछद्मस्य जीव हैं ॥ २० ॥

शका—क्षीणकषाय वीतराग छद्मस्य किन्हे कहते हैं ?

समाधान—जिनकी कषाय क्षीण हो गई है उन्हे क्षीणकषाय कहते हैं। जो क्षीणकषाय होते हुए वीतराग होते हैं उन्हे क्षीणकषायवीतराग कहते हैं। तथा जो क्षीणकषायवीतराग होते हुए छद्मस्य होते हैं उन्हे क्षीणकषायवीतरागछद्मस्य कहते हैं।

१ इस गुणस्थानका उत्कृष्ट काल अन्तर्मृहूर्त है । अन्तर्मृहूर्तके पश्चात् नियमसे इसका पतन होता है । पतनके दो कारण होते हैं—एक तो आयुका पूरी हो जाना, दूसरा गुणस्थानका काल पूरा हो जाना । यदि गुणस्थानका अन्तर्मृहूर्त काल पूरा हो जानेसे पतन होता है तो जिस क्रमसे श्रेणिपर चढ़ा है उसी क्रमसे गिरता है ।

शंका—जो क्षीणकषाय होता है वह वीतराग अवश्य होता है। इसिलये वीतराग पदका ग्रहण करना निष्फल है ?

समाधान—इस गुणस्थानमे नाम, स्थापना और द्रव्यरूप क्षीणकषायका ग्रहण नहीं है किन्तु भावरूप क्षीणकषायका ही ग्रहण है यह बतलानेके लिये क्षीणकषायके साथ वीतराग पद दिया है।

शंका-पाँच भावोमेसे इस गुणस्थानमे कौन-सा भाव होता है ?

समाधान—इस गुणस्थानके पहले मोहनीय कर्मका सर्वथा नाश हो जाता है अत इस गुणस्थानमे क्षायिक भाव रहता है। कहा भी है—

णिस्सेस-खीणमोहो फलियामल-भायणुदय-समिचत्तो । खोणकसाओ भण्ड णिग्गंथो वीयराएहि ॥

'जिसने सम्पूर्ण मोहनोय कर्मको नष्ट कर दिया है, अतएव जिसका चित्त स्फटिक मणिके निर्मल भाजनमे रक्खे हुए जलके समान निर्मल है, ऐसे निर्ग्रन्थको वीतराग देवने क्षीणकषाय गुण-स्थानवर्ती कहा है।

अब स्नातकोके गुणस्थानका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सजोगकेवली ॥ २१ ॥

सामान्यसे सयोगकेवली जीव हैं।। २१।। शंका—सयोगकेवली किन्हे कहते हैं?

समाधान—'केवल' पदसे यहाँ केवलज्ञानका ग्रहण किया है। जिसमे इन्द्रिय, मन और प्रकाशकी अपेक्षा नही होती, उस असहाय ज्ञानको केवलज्ञान कहते हैं। और जिनके वह केवलज्ञान होता है उन्हें केवली कहते हैं। तथा मन, वचन और कायकी प्रवृत्तिको योग कहते हैं। और जिनके वह योग होता है उन्हें सयोग कहते हैं। इस तरह जो सयोग होते हुए केवली होते हैं उन्हें सयोगकेवली कहते हैं। इस गुणस्थानमें सयोगपद अन्तदीपक है अत वह नीचेके सब गुणस्थानोंके सयोग होनेको सूचित करता है। चारो घातिया कर्मोंके क्षय कर देनेसे इस गुणस्थानमें क्षायिक भाव होता है। कहा भी है—

"केवल-णाण-दिवायर-किरण-कलावप्पणासि-अण्णाणो। णव-केवल-लद्धुगम सुजणिय-परमप्प-ववएसो।। असहाय-णाण-दसण-सहिओ इदि केवली हु जोएण। जुत्तो ति सजोगो इदि अणाइ-णिहणारिसे उत्तो।।

'केवलज्ञानरूपी सूर्यकी किरणोके समूहसे जिसका अज्ञानरूपी अन्यकार सर्वथा नष्ट हो गया है, और जिसने नो केवल लिवयो (क्षायिक दान, क्षायिक लाभ, क्षायिक भोग, क्षयिक उपभोग, क्षायिक वीर्य, क्षायिक सम्यक्त्व, केवलज्ञान, केवलदर्शन, क्षायिक चारित्र) के प्रकट होनेसे 'परमात्मा' नाम पा लिया है, वह असहाय ज्ञान और दर्शनसे युक्त होनेके कारण केवली, योगोंसे युक्त होनेके कारण सयोगी और घातिकर्मींसे रहित होनेके कारण जिन कहा जाता है, ऐसा अनादि निधन आगममे कहा है।

२२ षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

अब पुष्पदन्तमट्टारक अन्तिम गुणस्थानका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— अयोगकेवली ॥ २२ ॥

सामान्यसे अयोगकेवली जीव हैं।। २२॥

शङ्का-अयोगकेवली किन्हे कहते है ?

समावान—जिसके योग नहीं है उसे अयोग कहते हैं। जिसके केवलज्ञान पाया जाता है उसे केवली कहते हैं। जो योगरहित होते हुए केवली होता है उसे अयोगकेवली कहते हैं।

शङ्का-पाच भावोमेसे इस गुणस्थानमे कौन-सा भाव है ?

समाधान—सम्पूर्ण घातिया कर्मोंका क्षय हो जानेसे तथा अघातिया कर्मोंके भी नाशोनमुख होनेसे इस गुणस्थानमे क्षायिक भाव है। कहा भी है—

> सीलेंसि सपत्तो णिरुद्ध-णिस्सेस-वासवो जीवो। कम्म-रय-विष्पमुक्को गय-जोगो केवली होई॥

"जिन्होने बहुारह हजार शोलके स्वामीपनेको प्राप्त कर लिया है, और सम्पूर्ण बास्रवका निरोध कर दिया है, जो नये बबनेवाले कर्मींसे रहित हैं, और यागसे रहित होते हुए केवलज्ञानी हैं उन्हें अयोगकेवली कहते हैं।

इस प्रकार ये चौदह गुणस्थान होते हैं।

मोक्षके लिये सीढीरूप चौदह गुणस्थानोका कथन करके अब संसारातीत गुणस्थानका कथन करनेके लिए सूत्र कहते हैं—

सिद्धा चेदि ॥ २३ ॥

सामान्यसे सिद्ध जीव हैं ॥ २३ ॥

शाड्या-सिद्ध किन्हे कहते हैं ?

समाधान—जिन्होंने समस्त कर्मोंको नष्ट कर दिया है, वाह्य पदार्थोंकी अपेक्षासे रहित स्वाभाविक अनन्त सुखको प्राप्त कर लिया है, जो सब गुणोंके निघान हैं, जिनको आत्माका आकार चरम शरीरसे कुछ न्यून है और लोकके अग्रभागमे रहते हैं उन्हें सिद्ध कहते हैं। कहा भी हैं—

अहिवह-कम्म-वियला सोधीभूदा णिरंजणा णिच्चा। अट्ठगुणा किदकिच्चा लोयग्गणिवासिणो सिद्धा।।

'जो ज्ञानावरण आदि बाठो कर्मोंसे सर्वथा मुक्त हैं, सुख स्वरूप हैं, निरंजन हैं, नित्य हैं ज्ञान दर्शन सुख वीर्य, अन्याबाध, अवगाहन, सूक्ष्मत्व और अगुरुलघु इन आठ गुणोसे युक्त हैं, कृतकृत्य हैं, और लोकके अग्रभागमे निवास करते हैं उन्हें सिद्ध कहते हैं।

चौदह गुणस्थानोका सामान्य कथन करके अब विशेषरूपसे कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

आदेसेण गदियाणुवादेण अत्यि णिरयगदी तिरिक्खगदी मणुस्सगदी देवगदी सिद्धगदी चेदि ॥ २४ ॥

आदेशको अपेक्षा गत्यनुवादसे नरकगति, तिर्यञ्चगति, मनुष्यगति, देवगति और सिद्धगति हैं ॥ २४ ॥

शङ्का-गत्यनुवादका क्या अर्थ है ?

समाधान—गतिका लक्षण पहले कह आये है। आचार्यपरम्परासे आये प्रसिद्ध अर्थका तदनुसार कथन करना अनुवाद है। इस तरह गतिका आचार्यपरम्पराके अनुसार कथन करना गत्यनुवाद है।

शङ्का-नरकगति किसे कहते हैं ?

समाधान—जो नर अर्थात् प्राणियोको यातना देता है, पीसता है उसे नरक कहते हैं। नरक एक कमें है उससे जिनको उत्पत्ति हो उन्हें नारक कहते हैं और उनकी गतिको नारक गति कहते हैं। अथवा, जो द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावम परस्परमें रत नहीं हैं, अर्थात् परस्पर प्रेम नहीं करते उन्हें नरत कहते हैं और उनकी गतिको नरतगित कहते हैं। कहा भी है—

'णे रमित जदो णिच्चं दब्वे खेते य काल भावे य । अण्णोण्णेहि य जम्हा तम्हा ते णारया भणिया ॥

'यत द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावमे वे परस्परमे कभी भी रमण नही करते, इसलिये उन्हें नारत कहते हैं।

शङ्का--- तिर्यञ्चगति किसे कहते हैं ?

समाधान—तिर्यगिति नामकर्मके उदयसे प्राप्त हुए तिर्यञ्चपयियोके समूहको तिर्यञ्चगित कहते हैं। अथवा जो तिरछे यानी कुटिल होते हैं उन्हे तिर्यंञ्च कहते हैं और उनकी गित को तिर्यगिति कहते हैं। कहा भी है—

तिरियंति कुडिलभावं सुवियडसण्ण णिगिट्ठमण्णाणा । अच्चंत-पावबहुला तम्हा तेरिच्छया भणिया ॥

'जिनके मन और वचन कुटिल होते हैं, जिनकी आहार आदि संज्ञाएँ स्पष्ट होती हैं। तथा जो निकृष्ट अज्ञानी और अत्यिधिक पापी होते हैं, उन्हें तिर्यञ्च कहते हैं।

शङ्का--मनुष्य गति किसे कहते हैं ?

समाधान—जो मनुष्यकी सम्पूर्ण पर्यायोकी उत्पादक है उसे मनुष्यगित कहते है। अथवा मनुष्यगित नामकर्मके उदयसे प्राप्त मनुष्यपर्यायोके समूहको मनुष्यगित कहते है। अथवा जो मनसे निपुण हैं उन्हें मनुष्य कहते हैं और उनकी गितको मनुष्यगित कहते हैं। कहा भी है—

'मण्णंति जदो णिच्चं मणेण णिउणा मणुक्कडा जम्हा। मणु-उद्भवा य सब्वे तम्हा ते माणुसा भाणया॥

'यत जो सदा हेय-उपादेयका विचार करते है, मनसे गुण-दोषका विचार करनेमे निपुण हैं, अथवा जो मनसे उत्कब्ट है, अथवा जो मनुसे उत्पन्न हुए हैं, इसलिये उन्हें मनुष्य कहते हैं।

शङ्का-देवगति किसे कहते हैं ?

समाधान—अणिमा आदि आठ ऋद्धियोके बलसे जो क्रोडा करते हैं उन्हें देव कहते हैं। और देवोकी गतिको देवगति कहते हैं। अथवा देवगति नामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई पर्यायको देवगति कहते हैं। कहा भी है—

'दिन्वति जदो णिच्चं गुणेहि अट्ठेहि य दिन्वभावेहि। तम्हा ते वण्णिया भासंतदिव्वकाया

'यत वे दिव्य स्वभाववाले बाठ गुणोके द्वारा निरन्तर क्रीडा करते हैं और उनका प्रकाश-मान दिव्य शरीर है, इसलिये उन्हें देव कहते हैं।

शङ्गा-सिद्धगति किसे कहते हैं ?

समाधान-आत्मस्वरूपकी प्राप्तिको अथवा अपने सम्पूर्णं गुणोसे आत्मस्वरूपमे स्थित होने को सिद्धि कहते हैं। और सिद्धि स्वरूप गतिको सिद्धगित कहते हैं। कहा भी है-

'जाइ-जरा-मरण-भया सजोय-वियोय-दुक्ख-सण्णाओ। रोगादिया य जिस्से ण संति सा होइ सिद्धगई॥

'जिसमे जन्म, जरा, मरण, भय, सयोग, वियोग, दु ख, वाञ्छा और रोगादि नहीं होते उसे सिद्धगति कहते हैं।

मार्गणाके एकदेशरूप गतिका सद्भाव बताकर अब उसमे गुणस्थानोकी खोज करनेके छिये सूत्र कहते हैं-

णेरइया चउहालेसु अत्थि मिच्छाइड्डी सासणसम्माइड्डी सम्मामिच्छाइड्डी असजद-सम्माइद्वित्ति ॥ २५ ॥

नारकी मिथ्यादृष्टि, सासादन सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, और असयत सम्यग्दृष्टि इन चार

गणस्थानोमे होते हैं ॥ २५ ॥

शंका-जिन मनुष्य या तियं ञ्चोने पहले नरकायुका बन्ध किया और पीछेसे सम्यग्दर्शन प्राप्त किया, उन बद्धायुष्क सम्यग्दृष्टियोको नरकमे उत्पत्ति होती है। इसलिये नरकमे असयत सम्य-ग्दृष्टि भले हो पाये जायें। परन्तु सासादन गुणस्थानवाले मरकर नरकमे उत्पन्न नही होते, इसिलये सांसादन गुणस्थानवालोका नरकमे सद्भाव कैसे पाया जा सकता है ?

समाधान-नारिकयोके पर्याप्त अवस्थामे दूसरा गुणस्थान हो सकता है। जिस तरह नार-कियोंके अपर्याप्तकालके साथ सासादन गुणस्थानका विरोध है उस तरह पर्याप्त कालके साथ सासा-दन गुणस्थानका विरोध नही है।

शका—तो फिर नरकगतिमे पर्याप्त अवस्थामे सम्यग्दशंनकी भी उत्पत्ति माननी चाहिये ?

समाधान—सो तो मानते ही हैं, सातो नरकोमे पर्याप्त अवस्थामे सम्यग्दर्शनको उत्पत्ति मानी गई है।

शंका—जिस प्रकार सासादन सम्यग्दृष्टि मरकर नरकमे उत्पन्न नही होते उसी प्रकार सम्य-

ग्दृष्टियोकी मरकर नरकमे उत्पत्ति नही होनी चाहिये ?

समाधान—सम्यग्दृष्टि मरकर प्रथम नरकमे उत्पन्न हो सकते हैं आगे नही उत्पन्न हो सकते। शका—सम्यग्दर्शनके सामर्थ्यसे मिथ्यादृष्टि अवस्थामे बाघी हुई नरकायुका छेद क्यो नही होता?

समाचान-छेद तो अवश्य होता है, परन्तु बाघी हुई आयुका समूल नाश नही होता।

तिर्यञ्च गतिमे गुणस्थानोके अन्वेषणके लिये सूत्र कहते हैं-

तिरिक्खा पचसु द्वाणेसु अत्थि मिच्छाइद्वी, सासणसम्माइद्वी, सम्मामिच्छाइद्वी, असंजदसमाइद्वी संजदासंजदा ति ॥ २६ ॥

तिर्यं ञ्च मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टी, असयतसम्यग्दृष्टी और सयता-संयत इन पाच गुणस्थानीमे होते हैं ॥ २६॥

शका—तिर्यञ्च पाच प्रकारके कहे हैं—सामान्य तिर्यञ्च, पचेन्द्रिय तिर्यञ्च, पचेन्द्रिय पर्याप्त तिर्यञ्च, पञ्चेन्द्रिय पर्याप्त तिर्यञ्चनी और पञ्चेन्द्रिय अपर्याप्त तिर्यञ्च। इन पाच भेदोमेसे किस भेदमे पूर्वोक्त पाच गुणस्थान होते हैं ?

समाधान-अपर्याप्त पञ्चेन्द्रिय तिर्यञ्चोमे तो पाच गुणस्थान नही होते, क्योंकि लब्ध्य पर्याप्तकोमे एक मिथ्याद्धिट गुणस्थान ही होता है। शेष चार प्रकारके तिर्यंञ्चोमे पाँचो ही गुणस्थान होते हैं। किन्तु इतना विशेष है कि तिर्यञ्चिनयोके अपर्याप्त अवस्थामे मिथ्याद्षिट और सासादन ये दो गुणस्थान ही होते है, शेष तीन गुणस्थान नहीं होते।

शङ्का-तिर्यञ्चिनयोके अपर्याप्त अवस्थामे सम्यग्मिथ्याद्दि और संयतासयत इन दो गुणस्थानोका अभाव भले ही रहो, वयोकि ये दोनो गुणस्थान पर्याप्त अवस्थामे ही होते हैं। परन्तु उनमे अपर्याप्त अवस्थामे असयत सम्यग्द्षिट गुणस्थानका अभाव कैसे माना जा सकता है ?

समाधान—स्त्रीवेदवाले तिर्यञ्चो-तिर्यञ्चनियोमे असंयत सम्यग्दृष्टियोको उत्पत्ति नही होती, इसलिये उनके अपर्याप्त कालमे चौथा गुणस्थान नही पाया जाता। आगममे कहा है-

"छसु हेट्टिमासु पुढवीसु जोइस-वण-भवण-सव्वइत्थीसु।" समुप्पज्जइ सम्माइट्टी दु जो जीवो।।

'जो सम्यग्दृष्टि जीव होता है, वह प्रथम पृथिवीके बिना नीचेकी छै पृथिवियोमे ज्योतिषी, व्यन्तर और भवनवासी देवोमे, तथा सब प्रकारकी स्त्रियोमे उत्पन्न नही होता'।

अब मनुष्यगतिमे गुणस्थानोके अन्वेषणके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मणुस्सा चोद ससु गुणहाणेसु अत्थि मिच्छाइड्डी, सासणसम्माइड्डी, सम्मा-मिच्छाइद्वी, असजदसम्माइद्वी, सजदासजदा, पमत्तसंजदा, अप्पमत्तसजदा, अपुच्वकरण-पविद्वसुद्धिसजदेसु अत्थि उवसमा खवा, अणियद्विबादरसांपराइयपविद्वसुद्धिसंजदेसु अत्थि उवसमा खवा, सुहुमसांपराइयपविद्व-सुद्धिसजदेसु अत्थि उवसमा खवा, उवसंत-कसायवीयराय-छदुमत्था, खोणकसाय-वीयराय-छदुमत्था, सजोगिकेवली, अजोगि-केविल ति ॥ २७॥

मनुष्य मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि, असयत सम्यग्दृष्टि, सयतासयत, प्रमत्तसयत, अप्रमत्तसयत, अपूर्वकरणप्रविष्टशुद्धिसंयतोमे उपशमक और क्षपक, अनिवृतिवादर साम्पराय-प्रविष्ट-शुद्धिसयतोमे उपशमक और क्षपक, सूक्ष्मसाम्परायप्रविष्टशुद्धिसयतोमे उपशमक स्रोर क्षपक, उपशान्तकषायवीतरागछद्मस्य, क्षीणकपायवीतरागछद्मस्य, स्रयोगिकेवली और स्रयोगिकेवली, इन चौदह गुणस्थानोमे पाये जाते हैं।। २७।।

अब देवगतिमे गुणस्थानोका अन्वेषण करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

देवा चदुसु द्वाणेसु अत्थि मिच्छाइद्वी सांसणसम्माइद्वी, सम्मामिच्छाइद्वी असंजदसम्माइद्वित्ति ॥ २= ॥

देव मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असयतसम्यग्दृष्टि इन चार गुणस्थानोमे पाये जाते हैं ॥ २८॥

शंका—जिनमे अथवा जिनके द्वारा जीवोकी घोज को जाती हैं उन्हें मार्गणा कहते हैं। इस प्रकार पहले मार्गणाशब्दको निरुक्ति की है। किन्तु सूत्रोमे तो इतने गुणस्थानोमे नारको होते हैं, इतनेमे तिर्यञ्च होते हैं, इतनेमे मनुष्य होते हैं और इतनेमे देव होते हैं इस प्रकार गुणस्थानोमें मार्णणाओंको खोजा गया है। इसलिये मार्गणाशब्दकी निरुक्ति आगमविरुद्ध वयो नहीं है?

समाधान—मार्गणाकी उक्त निरुक्ति आगमविरुद्ध नही है, क्योंकि भगवान् भूतविलने 'नरकगितमे नारिकयोमे मिथ्यादृष्टि द्रव्यप्रमाणसे कितने हैं ?' इस प्रकार गुणस्थानोका अवलम्बन लेकर सख्या आदिका प्रतिपादन किया है। और उसीके आयारसे मार्गणाशन्दकी उक्त निरुक्तिका अवतार हुआ है।

शंका—तो फिर भूतवलि और पुष्पदन्तके वचनोमे विरोध क्यो न माना जाये ?

समाधान—दोनों के वचनों में कोई विरोध नहीं है, क्यों कि जब सामान्यरूपसे जाने गये गुण-स्थानों की विवक्षा होती है तो गुणस्थान आधार हो जाते हैं और मार्गणाएँ आध्य होती हैं। और जब सामान्यरूपसे जानी गई मार्गणाआको विवक्षा होती है तो मार्गणाएँ आधार हो जाती हैं और गुणस्थान आध्य हो जाते हैं। इस प्रकार सामान्यरूपसे ज्ञात और विशेषरूपसे अज्ञात गुणस्थानों और मार्गणाओं विवक्षा के अनुसार आधार-आध्यभाव वन जाता है। इसिलये आचार्य पुष्पदन्त और भतवलिके वचनों कोई विरोध नहीं है।

पूर्व सूत्रोमे कहे गये अर्थका विशेष कथन करनेके लिये आगेके चार सूत्र कहते हैं— तिरिक्खा सुद्धा एइदियप्पहुडि जाव असिष्णपचिदिया नि ॥ २९ ॥

एकेन्द्रियसे लेकर असत्ती पञ्चेन्द्रिय तकके जीव शुद्ध तिर्यञ्च होते हैं॥ २९॥

शंका-यह सूत्र क्यो कहा ?

समाधान—यदि यह सूत्र न कहते तो 'एकेन्द्रियसे लेकर असंज्ञो पञ्चेन्द्रिय तकके जीव इसी गतिमे होते हैं, इस बातके जाननेका कोई दूसरा उपाय नहीं था। अत उक्त बातको जतानेके लिये उक्त सूत्र कहा है।

असाधारण (शुद्ध) तिर्यञ्चोका प्रतिपादन कर अब साधारण (मिश्र) तिर्यञ्चोका कथन

करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तिरिक्खा मिस्सा सण्णिमिच्छाइद्वि पहुडि जाव संजदासंजदा ति ॥ ३०॥ सज्ञीपञ्चेन्द्रिय मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयतासयत गुणस्थान तक तिर्यञ्च मिश्र होते हैं ॥३०॥

शका—तिर्यञ्चोका किसी भो गतिवाले जीवोके साथ मिश्रण समझमे नही आता। अतः इस मिश्रणका क्या अभिप्राय है ?

समावान—मिश्रणका अभिप्राय गुणकृत समानतासे है। अर्थात् मिथ्यादृष्टि, सासादन-सम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असयतसम्यग्दृष्टिरूप गुणोकी अपेक्षा तो तिर्यञ्च तीन गतिके जीवोके साथ समानता रखते हैं और सयमासयम गुणकी अपेक्षा तिर्यञ्च मनुष्योके साथ समानता रखते हैं।

शका—गतिमार्गणाके कथनमे बतलाया है कि इस गतिमे इतने गुणस्थान होते हैं और इतने नहीं होते । उसीसे यह ज्ञात हो जाता है कि इय गतिके साथ गुणस्थानोकी अपेक्षा समानता है और इसकी इसके साथ समानता नहीं है। अत फिरमे इसका कथन करना व्यर्थ वयो नहीं है ?

समाधान—अल्पवृद्धि वाले शिष्योको भी विषयका स्पष्टीकरण हो जाये, इसलिये यहाँ इसका कथन किया है। अथवा गुणस्थानो और मार्गणाओमे जीवोका अन्वेषण करनेके लिये उक्त सूत्र कहा है।

आगे गुणस्थानोके द्वारा मनुष्योकी समानता अथवा असमानताका कथन करनेके लिये सूत्र कहते है—

मणुस्सा मिस्सा मिच्छाइद्विष्पहुडि जाव सजदासंजदा ति ॥ ३१ ॥

मिण्यादृष्टिसे लेकर सगतासयत तकके मनुष्य मिश्र हैं। अर्थात् मिण्यादृष्टि आदि चार गुण स्थानोको अपेक्षा मनुष्य तीन गतिके जीवोके साथ समान हैं और सयमासयम गुणस्थानकी अपेक्षा तिर्यञ्चोके साथ समान हैं।। ३१॥

तेण परं सुद्धा मणुस्सा ॥ ३२ ॥

पाचवे गुणस्थानसे आगे शुद्ध (केवल) मनुष्य है ॥ ३२ ॥

शंका—देवगित और नरकगितके जीवोकी अन्य गितके जीवोके साथ समानता और असमानता नहीं बतलाई?

समाधान—तिर्यञ्च और मनुष्य सम्बन्धी प्ररूपणाओं के द्वारा ही उसका ज्ञान हो जाता है। अत उसका अलग कथन करनेकी आवश्यकता नहीं है।

अब इन्द्रियमार्गणामे गुणस्थानोके अन्वेषणके लिये आगेका सूत्र कहते हैं-

इंदियाणुवादेण अतिय एइंदिया वीइदिया तीइंदिया चंदुरिंदिया पचिदिया अणि-दिया चेदि ॥ ३३ ॥

इन्द्रियमार्गणाकी अपेक्षा एकेन्द्रिय, दोइन्द्रिय, तेइन्द्रिय, चौइन्द्रिय, पञ्चेन्द्रिय और अनि-न्द्रिय जीव हैं ॥ ३३ ॥

शङ्का-इन्द्रिय किसे कहते है ?

समाधान—ऐश्वर्यशाली होनेसे आत्माको इन्द्र कहते हैं। उस इन्द्रके लिंग (चिन्ह) को इन्द्रिय कहते हैं। अथवा नामकर्मको इन्द्र कहते हैं और उससे जो रची जावे उसे इन्द्रिय कहते हैं।

शङ्का-इन्द्रियके कितने भेद हैं ?

समाधान—दो भेद हैं—द्रव्येन्द्रिय और भावेन्द्रिय।

२८ • पट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

शका-द्रव्येन्द्रिय किसे कहते हैं ?

समाधान-निवृंति और उपकरणको द्रव्येन्द्रिय कहते हैं।

शङ्का--निर्वृत्ति किसे कहते है ?

समाधान—जो कर्मके द्वारा रची जाये उसे निवृत्ति कहते हैं। उसके दो भेद हैं—वाह्य निवृत्ति और आभ्यन्तर निवृत्ति ।

शङ्का-आभ्यन्तर निर्वृत्ति किसे कहते हैं ?

समाधान—प्रतिनियत चक्षु आदि इन्द्रियोंके आकार रूप परिणत हुए लोक प्रमाण अथवा उत्सेघागुलके असल्यातवें भाग प्रमाण विशुद्ध आत्म प्रदेशोको रचनाको आभ्यन्तर निर्वृत्ति कहते हैं।

शका—जिस प्रकार स्पर्शन इन्द्रियका क्षयोपशम सम्पूर्ण आत्मप्रदेशोमे होता है उसी प्रकार चक्षु आदि इन्द्रियोका क्षयोपशम भी क्या सम्पूर्ण आत्मप्रदेशोमे होता है या नियत आत्म-प्रदेशोमे होता है? आत्माके सम्पूर्ण प्रदेशोमे क्षयोपशम होता है, यह तो माना नही जा सकता, क्योंकि ऐसा माननेपर आत्माके सम्पूर्ण अवयवोसे रूपादिका बोध हानेका प्रसग आजायगा। और यदि आत्माके प्रतिनियत प्रदेशोमे चक्षु आदि इन्द्रियोका क्षयोपशम माना जाता है तो सिद्धान्तमे आत्मप्रदेशोको चल, अचल और चलाचल बतलाया है। अत आत्मप्रदेशोंके चल होनेपर चक्षु आदि इन्द्रिया रूपादिको ग्रहण नही कर सकेगी?

समावान—प्रत्येक इन्द्रियका क्षयोपशम जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोमे होता है, फिर भी जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोके द्वारा रूप आदिको उपलब्धिका प्रसग नही आता, क्योंकि रूप आदिके ग्रहण करनेमें बाह्य निर्वृत्ति भी सहायक है, किन्तु बाह्य निर्वृत्ति जीवके सम्पूर्ण प्रदेशोमे नही पाई जाती।

शङ्का-बाह्य निवृत्ति किसे कहते हैं ?

समाधान—इन्द्रियसज्ञावाले उन आत्मप्रदेशोंके प्रतिनियत स्थानमे पुद्गलोको इन्द्रिया-कार रचनाको बाह्य निर्वृत्ति कहते हैं। चक्षु इन्द्रियको बाह्य निर्वृत्ति मसूरके समान आकारवाली होती है, श्रोत्र इन्द्रियको बाह्य निर्वृत्ति जोकी नालोके समान आकार वाली होती है, श्राण इन्द्रिय-की बाह्य निर्वृत्ति तिलपुष्पके समान आकार वाली होती है, रसना इन्द्रियकी निर्वृत्ति खुरपाके सामान आकार वाली होती है और स्पर्शन इन्द्रियकी बाह्य निर्वृत्तिका कोई निद्वित्त आकार नही होता, जिसके शरीरका जैसा आकार होता है, वैसा हो आकार उसकी स्पर्शन इन्द्रियकी बाह्य निर्वृत्तिका होता है। कहा भी है—

जवणालिया मसूरी चदद्वद्दमुत्तफुल्लतुल्लाइ । इदियसठाणाइ पस्सं पुण णेयसठाणं ॥

"श्रोत्र इन्द्रियका आकार जबकी नालीके समान, चक्षु इन्द्रियका मसूरके समान, रसना इन्द्रियका अर्द्धचन्द्रके समान, झाण इन्द्रियका तिलपुष्पके समान आकार है और स्पर्शन इन्द्रिय अनेक आकार वाली है।

शङ्का--- उपकरण किसे कहते हैं ? समाधान--- जो निवृंत्तिका उपकार करता है उसे उपकरण कहते हैं । उसके दो मेद हैं--- बाह्य उपकरण और आभ्यन्तर उपकरण । नेत्र इन्द्रियका अभ्यन्तर उपकरण कृष्ण और शुक्ल मण्डल है और बाह्य उपकरण दोनो पलक और उनकी बरौनी है ।

शंका-भावेन्द्रिय किसे कहते हैं ?

समाधान-छिव्य और उपयोगको भावेन्द्रिय कहते हैं।

शंका-लिव्य किसे कहते हैं ?

समाधान—ज्ञानावरणकर्मके क्षयोपशम विशेषको लब्धि कहते हैं। उसके होनेपर ही आत्मा के द्रव्येन्द्रियोकी रचना होती है।

शंका-उपयोग किसे कहते हैं ?

समाधात—उस लब्धिके निमित्तसे आत्माका जो परिणमन होता है वह उपयोग है। अर्थात् लब्धिके होनेपर आत्मा जो ज्ञेय पदार्थकी ओर अभिमुख होता है वह उपयाग है।

शंका—उपयोगको उत्पत्ति इन्द्रियोसे होती है, इसलिये उपयोग इन्द्रियका फल है, उसको इन्द्रिय कहना उचित नहीं है ?

समाधान—कारणका धर्म कार्यमे देखा जाता है, जैसे घटके आकार परिणत हुए ज्ञानको घट कहते हैं वैसे ही इन्द्रियोसे उत्पन्न हुए उपयोगको भी इन्द्रिय कहा है। दूसरे, इन्द्र (आत्मा) के लिंगको इन्द्रिय कहते हैं, यह इन्द्रियशब्दका अर्थ किया है। यह अर्थ उपयोगमे मुख्यतासे पाया जाता है। अत उपयोगको इन्द्रिय कहना उचित है।

शंका-इन्द्रियां कितनी हैं ?

समाधान-इन्द्रियाँ पाँच हैं-स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र।

शङ्का-किस इन्द्रियका क्या विषय है ?

समाधान—स्पर्शन इन्द्रियका विषय स्पर्श है, रसना इन्द्रियका विषय रस है, झाण इन्द्रियका विषय गन्ध है, चक्षुका विषय रूप है और श्रोत्रका विषय शब्द है।

शङ्का-प्रत्येक इन्द्रियका क्या स्वरूप है ?

समाधान—वीर्यान्तराय और स्पर्शनेन्द्रियावरण कर्मका क्षयोपशम तथा अगोपाग नाम-कर्मका उदय होनेपर जिसके द्वारा आत्मा स्पर्शको ग्रहण करता है उसे स्पर्शन इन्द्रिय कहते हैं। वीर्यान्तराय और रसनेन्द्रियावरण कर्मका क्षयोपशम तथा अगोपाग नामकर्मका उदय होनेपर जिसके द्वारा स्वादको ग्रहण करता है उसे रसना इन्द्रिय कहते है। वीर्यान्तराय और घ्राणेन्द्रिया-वरण कर्मका क्षयोपशम तथा अंगोपाग नामकर्मका उदय होने पर जिसके द्वारा गन्घको जानता है उसे घ्राण इन्द्रिय कहते हैं। इसी तरह शेष दो इन्द्रियोका भी स्वरूप समझ लेना चाहिये।

शङ्का-स्पर्शन इन्द्रियको उत्पत्ति किन कारणोसे होती है ?

समाधात—वीर्यान्तराय और स्पर्शनेन्द्रियावरण कर्मका क्षयोपशम, रसना आदि शेष इन्द्रियावरण कर्मके सर्ववाती स्पर्धकोका उदय, और एकेन्द्रियजातिनाम कर्मका उदय होने पर एक स्पर्शन इन्द्रिय उत्पन्न होनी है। इसी प्रकार शेष इन्द्रियोकी उत्पत्ति समझ लेनी चाहिये।

शंका-एकेन्द्रिय जीव कौन-कौनसे हैं ?

३०: षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

समाधान—पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक और वनस्पतिकायिक, ये पाँच एकेन्द्रिय जीव हैं, इनके एक स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है। कहा भी है—

> जाणदि, पस्स्दि, भुजदि, सेवदि, पस्सिदिएण थक्केण । कुणदि य तस्सामित्त थावरु एइन्द्रियो तेण ॥

'यत स्थावर जीव एक स्पर्शन इन्द्रियके द्वारा ही जानता है, देखता है, खाता है, सेवन करता है और उसका स्वामित्व करता है, इसिलये उसे स्थावर एकेन्द्रिय कहते हैं।'

> एइदियस्स फुसणं एक्क वि य होदि सेसजीवाणं । होति कम उद्ठियाइ जिन्भाघाणाविखसोत्ताई ॥

'एकेन्द्रिय जीवके एक स्पर्शन इन्द्रिय ही होती है, और शेप जीवोके क्रमसे बढती हुई जिह्ना घ्राण, आँख और श्रोत्र इन्द्रियाँ होती हैं।

शका-दो इन्द्रिय जीव किन्हे कहते हैं ?

समाधान—जिनके स्पर्शन और रसना ये दो इन्द्रियाँ होती हैं उन्हें दोइन्द्रिय जीव कहते हैं, जैसे शख, सीप, कृमि वगैरह ।

शंका—तेइन्द्रिय जीव किन्हे कहते हैं ?

समाधान—जिनके स्पर्शन, रसना, घ्राण ये तीन इन्द्रियाँ होती हैं उन्हे तेइन्द्रिय जीव कहते हैं, जैसे खटमल, चिजेंटी, विच्छु, कानखजूरा वगैरह ।

शंका-चौइन्द्रिय जीव किन्हे कहते हैं ?

समाचान—जिनके स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु ये चार इन्द्रियाँ होती है उन्हें चौइन्द्रिय जीव कहते हैं, जैसे मच्छर, मक्बो, मकडी, भीरा वगैरह ।

शका-पञ्चेन्द्रिय जीव किन्हे कहते हैं ?

समाधान—जिनके स्पर्शन, रसना, घ्राण, चक्षु और श्रोत्र ये पाँचो इन्द्रियाँ होती हैं उन्हें पञ्चेन्द्रिय जीव कहते हैं, जैसे पशु, पञ्चो, मनुष्य वगैरह । कहा भी है—

शङ्का---प्रनिन्द्रिय जीव कीनसे हैं ?

समाधान-शरीर रहित मुक्त जीवोके एक भी इन्द्रिय नहीं होतो। कहा भी है-

"ण वि इदियकरणजुदा, अवग्गहादीहि गाहया अत्ये। णेव य इदियसीनखा अणिदियाणत-णाण-मुहा"।।

'मुक्त जीव इन्द्रियोके व्यापारसे युक्त नहीं हैं, वे अवग्रह आदि ज्ञानोके द्वारा पदार्थोंको ग्रहण नहीं करते । उनके इन्द्रियसुख भी नहीं है; क्योंकि उनका अनन्त ज्ञान और अनन्त सुख अनिन्द्रिय है ।

एकेन्द्रिय जीवोके मेद कहनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं-

एडदिया दुविहा वादरा सुहुमा । बादरा दुविहा पञ्जत्ता अपञ्जत्ता । सुहुमा दुविहा पञ्जत्ता अपञ्जत्ता ॥ ३४ ॥

जीव दो प्रकारके हैं—बादर और सूक्ष्म । बादर एकेन्द्रिय दो प्रकारके हैं—पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म एकेन्द्रिय दो प्रकारके हैं—पर्याप्त और अपर्याप्त ॥ ३४॥

शंका-बादर और सूक्ष्म जीव किन्हे कहते है।

समाधान—जिन जीवोके बादर नामकर्मका उदय पाया जाता है वे वादर हैं और जिन जीवोके सूक्ष्म नामकर्मका उदय पाया जाता है वे सूक्ष्म हैं।

शका-सूक्ष्म नामकर्मके उदय और बादर नामकर्मके उदयमे क्या भेद है ?

समाधान—बादर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न होनेवाला शरीर अन्य मूर्तिक पदार्थीसे आघात करने योग्य होता है और सूक्ष्म नामकर्मके उदयसे उत्पन्न होनेवाला शरीर अन्य मूर्तिक पदार्थीसे आघात नहीं करने योग्य होता है, यही दोनोमें भेद है।

शङ्का-पर्याप्त किन्हे कहते हैं ?

समाधान—जो पर्याप्त नामकर्मके उदयसे युक्त हैं उन्हे पर्याप्त कहते हैं।

शङ्का-पर्याप्तिया कितनी हैं ?

समाधान-पर्याप्तिया छह हैं--आहारपर्याप्ति, शरीरपर्याप्ति, इन्द्रियपर्याप्ति, श्वासोच्छ्वास पर्याप्ति, भाषापर्याप्ति और मन पर्याप्ति।

शङ्का-आहारपर्याप्ति किसे कहते हैं ?

समाधान—शरीर नामकर्मके उदयसे, आत्मासे व्याप्त आकाश क्षेत्रमे स्थित आहारवर्गणा सम्बन्धी पुद्गल स्कन्ध आत्माके साथ सम्बन्धको प्राप्त होते हैं। खल-भाग और रसभागरूप परिण-मन करनेकी शक्तिको लिये हुए उन पुद्गलस्कन्धोको प्राप्तिको आहारपर्याप्ति कहते हैं। यह आहारपर्याप्ति शरीरको ग्रहण करनेके प्रथम समयसे लेकर एक अन्तर्मुहूर्तमे निष्पन्न होती है।

शङ्का-शरीरपर्याप्ति किसे कहते हैं ?

समाधान—खलभागके हड्डी आदि कठिन अवयवो और रसभागके रुधिर, चर्बी, वीर्य, आदि द्रव अवयवोके द्वारा औदारिक आदि तीन शरीररूप परिणमन करनेकी शक्तिसे युक्त पुद्गल स्कन्घोकी प्राप्तिको शरीरपर्याप्ति कहते हैं। वह शरीरपर्याप्ति आहारपर्याप्तिके पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्तमे पूर्ण होती हैं।

शका-इन्द्रियपर्याप्ति किसे कहते हैं ?

समाधान—अपने योग्य देशमे स्थित मूर्तिक पदाथों को ग्रहण करने रूप शक्तिकी उत्पत्तिमें निमितभूत पुद्गलोंकी प्राप्तिको इन्द्रियपर्याप्ति कहते हैं। यह इन्द्रियपर्याप्ति भो शरीरपर्याप्तिके पश्चात् एक अन्तर्मुहूर्तमे पूर्णं होती है। परन्तु इन्द्रियपर्याप्तिके पूर्णं हो जानेपर भी उसी समय बाह्य पदार्थीका ज्ञान नहीं होता, क्योंकि उस समय उसके द्रव्येन्द्रिय नहीं होती।

शंका-श्वासोच्छ्रासपर्याप्ति किसे कहते हैं ?

समाधान—उछ्वास और निश्वासरूप शक्तिकी पूर्णतामे निमित्तभूत पुद्गलोकी प्राप्तिको श्वासोच्छ्रासपर्याप्ति कहते हैं। यह पर्याप्ति भी इन्दियपर्याप्तिके पश्चात् एक अन्तर्मुहर्तकाल बीतने पर पूर्ण होती है।

शका-भाषापर्याप्ति किसे कहते हैं ?

समाधान-भाषावर्गणाके स्कन्धोको चार प्रकारकी भाषारूपसे परिणमन करानेकी शक्तिमें

३२ · षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्री

निमित्तभूत नोकर्म पुद्गलोको प्राप्तिको भाषापर्याप्ति कहते हैं। यह पर्याप्ति भी श्वासोच्छ्रासपर्याप्तिके पश्चात् एक अन्तर्मृहूर्तसे पूर्ण होती है।

शंका-मनःपर्याप्ति किसे कहते हैं ?

समाधान—अनुभूत अर्थमे स्मरणरूप शक्तिमे निमित्त, मनोवर्गणाके स्कन्धोसे निष्पन्न पुद्गलोकी प्राप्तिको मन पर्याप्ति कहते हैं। इन छहो पर्याप्तियोका आरम्भ एक साथ होता है, क्यों कि जन्मसे इनका अस्तित्व पाया जाता है। परन्तु पूर्णता क्रमसे होती है।

शंका-पर्याप्ति और प्राणमे क्या मेद है ?

समाधान—आहार, शरीर, इन्द्रिय, श्वासोच्छास, भाषा और मनरूप शक्तियोकी पूर्णताके कारणको पर्याप्ति कहते हैं। और जिनके द्वारा आत्मा जीता है उन्हे प्राण कहते हैं। वे प्राण १० हैं—पाच इन्द्रिया, मनोवल, वचनवल, कायवल, श्वासोच्छ्वास और आयु।

शंका—पाचो इन्द्रिया, बायु और काय बलको प्राण कहा जा सकता है, क्यों कि वे जीवन पर्यन्त पाये जाते हैं, बोर उनमेसे किसी एकका अभाव होने १ परण तक देखा जाता है। परन्तु उच्छ्वास, मनोबल और वचनबलको प्राण नहीं कहा जा सकता; क्यों कि इनके विना भी अपर्याप्त अवस्थामे जीवन पाया जाता है।

समाघान—पर्याप्त अवस्थामे उच्छ्वास, वचन बल और मनोबलके विना जीवन नहीं पाया जाता, इसिलये उन्हें प्राण माननेमें कोई विरोध नहीं है। कहा भी है—

> बाहिरपाणेहि जहा तहेव अन्भतरेहि पाणेहि। जीवति जेहि जीवा पाणा ते होंति बोद्धव्वा॥

जिस प्रकार वाह्य प्राणोसे जीव जीते हैं, उसी प्रकार जिन आभ्यन्तर प्राणोसे जीवमे जीवि-तपनेका व्यवहार हो, उन्हे प्राण कहते हैं।

शंका—तब तो पर्याप्त और प्राणमे केवल नाममात्रका मेद है ?

समाधान-पर्याप्ति और प्राणमे कारण और कार्यंका भेद है।

शंका-अपर्याप्ति किसे कहते हैं ?

समाधान-पर्याप्तियोकी अपूर्णताको अपर्याप्ति कहते ?

एकेन्द्रियोके भेद कहकर अब दोइन्द्रिय आदि जीवोके भेदोंका कथन करनेके सूत्र कहते हैं-

वीइदिया दुविहा पञ्जना अपञ्जना । तिईदिया दुविहा पञ्जता अपञ्जता । चडरिंदिया दुविहा पञ्जना अपञ्जना । पर्चिदिया दुविहा सण्णी असण्णी ।

सण्णी दुविहा पज्जना अपन्जना। असण्णी दुविहा पज्जता अपन्जना चेदि ॥३५॥

दो इन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं—पर्याप्तक और अपर्याप्तक । तेइन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं—पर्याप्तक और अपर्याप्तक । चौइन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं—पर्याप्तक और अपर्याप्तक । पञ्चेन्द्रिय जीव दो प्रकारके हैं—पर्याप्तक और अपर्याप्तक । असज्ञो जीव दो प्रकारके हैं—पर्याप्तक और अपर्याप्तक । असज्ञो जीव दो प्रकारके हैं पर्याप्तक और अपर्याप्तक । असज्ञो जीव दो प्रकारके हैं पर्याप्तक और अपर्याप्तक । ३५ ।।

शंका-सज़ी किसे कहते ?

समाधान—मनसहित जीवोको सज्ञी कहते हैं और मनरहित जीवोको असज्ञी कहते हैं। मन-के दो भेद हैं—द्रव्यमन और भावमन। पुद्गलविपाकी अगोपाग नामकर्मके उदयकी अपेक्षा हृदयमे खिले हुए आठ पाखुरीके कमलको तरह द्रव्यमन होता है। और वीर्यान्तराय तथा नोइन्द्रियावरण-कर्मके क्षयोपशमरूप जो विशुद्धि आत्मामे होती है वह भावमन है।

शंका-मनको इन्द्रिय क्यो नही कहा?

समाधान—इन्द्र अर्थात् आत्माके लिंगको इन्द्रिय कहते हैं। और परमेश्वररूप शक्तिके कारण जो इन्द्र नामको घारण करता है परन्तु कर्मबन्धनसे बद्ध होनेसे स्वय पदार्थोंको ग्रहण करनेमे असमर्थ है, ऐसे उपभोक्ता आत्माके उपयोगमे जो उपकरण (सहायक) है उसे लिंग कहते हैं। किन्तु मनके द्वारा होनेवाले उपयोगमे कोई उपकरण नहीं है इसलिये उसे इन्द्रिय नहीं कहा।

शंका—मनके द्वारा होनेवाले उपयोगका उपकरण द्रव्यमन तो है ?

समाधान—जिस प्रकार शेष इन्द्रियोका बाह्य इन्द्रियोसे ग्रहण होता है उस प्रकार मनका ग्रहण नहीं होता, इसिलये मनको इन्द्रका लिंग नहीं कह सकते।

शंका—पदार्थ, प्रकाश, मन और चक्षुसे होनेवाला रूपज्ञान सज्ञी जीवोमे पाया जाता है। परन्तु असज्ञी जीवोमे वह रूपज्ञान कैसे हो सकता है ?

समाधान—सज्ञी जीवोके रूपज्ञानसे असज्ञी जीवोका रूपज्ञान भिन्न ही प्रकारका होता है। अब इन्द्रियोमे गुणस्थानोकी संख्या बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते है—

एइंदिया वीइदिया तीइंदिया चउरिंदिया असण्णिपचिंदिया एकमिम चेव मिच्छा-इहि-हाणे ॥ ३६ ॥

एकेन्द्रिय, दोइन्द्रिय, तेइन्द्रिय, चौइन्द्रिय और असंज्ञीपञ्चेन्द्रिय जीव एक मिथ्यादृष्टि गुण-स्थानमे ही होते हैं ॥ ३६ ॥

शङ्का-एकेन्द्रियोमे सासादन गुणस्थान भी सुना जाता है। अतः केवल एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थान कहनेसे वह कैसे वन सकेगा?

समाधान-इस सूत्रग्रन्थमे एकेन्द्रियोके सासादन गुण स्थानका निषेध किया है।

शंका—जब दोनो वचन परस्पर विरोधी है तो उन दोनोको सूत्र कैसे माना जा सकता है ?

समाधान-दोनो वचन सूत्र नहीं हो सकते, दोनोमेसे एकको ही सूत्र माना जा सकता है ?

शाङ्का-तब इसका निर्णय कैसे किया जाये कि दोनोमेसे अमुक कथन सूत्र हर ?

समाधान—उपदेशके विना दोनोमेसे कौन कथन सूत्ररूप है, यह नही जाना जा सकता। इसिलये दोनोका ही सग्रह करना उचित है।

पञ्चेन्द्रियोमे गुणस्थानोकी सख्या बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते है— पंचिदिया असण्णिपंचिदियप्पहुडि जाव आयोगकेविल त्ति ॥ ३७॥

३४ ' पॅट्लण्डागम-संतप्ररूपणीसूत्रे'

असज्ञी पञ्चेन्द्रिय मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर अयोगकेवली गुणस्थान तक पञ्चेन्द्रियं जीव होते हैं ॥ ३७ ॥

शङ्का—असज्ञीसे लेकर अयोगकेवली पर्यन्त जीव पाच द्रव्येन्द्रियोसे युक्त होनेके कारण पञ्चेन्द्रिय है अथवा पाच भावेन्द्रियोसे युक्त होनेके कारण पञ्चेन्द्रिय है ? प्रथम विकरपमे अपर्याप्त जीवोसे व्यभिचार आता है, क्योंकि पञ्चेन्द्रिय अपर्याप्त जीवोके द्रव्येन्द्रिया नहीं पाई जाती। दूसरे विकल्पमे केवलियोंसे व्यभिचार आता है, क्योंकि पञ्चेन्द्रिय होते हुए भी केवलियोंके भावेन्द्रिया नहीं पाई जाती?

समाधान—यहाँ भावेन्द्रियोको अपेक्षा पञ्चेन्द्रिय कहा है, फिर भी पूर्वोक्त व्यभिचार नहीं आता, क्योंकि यद्यपि केवलीके भावेन्द्रियाँ समूल नष्ट हो जातो हैं और वाह्य इन्द्रियोका व्यापार भी नहीं रहता, फिर भी भावेन्द्रियोके निमित्तसे उत्पन्न हुईं द्रव्येन्द्रियोका सत्व उनमे पाया जाता है। इसलिये उन्हे पञ्चेन्द्रिय कहा है। अथवा एकेन्द्रियजातिनामकर्मके उदयसे एकेन्द्रिय, दोइन्द्रिय-जातिनामकर्मके उदयसे दोइन्द्रिय, तेइन्द्रियजातिनामकर्मके उदयसे तेइन्द्रिय, चौइन्द्रियजातिनामकर्मके उदयसे पचेन्द्रिय जीव होते हैं। केवली और अपर्याप्त जीवोंके भी पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मका उदयसे पचेन्द्रिय जीव होते हैं। केवली और अपर्याप्त जीवोंके भी पञ्चेन्द्रियजातिनामकर्मका उदय होता है, इसलिये उन्हे पञ्चेन्द्रिय कहा है।

शङ्का-पञ्चेन्द्रियजाति किसे कहते हैं ?

समाधान—'ये पञ्चेन्द्रिय हैं' इस प्रकारके समान प्रत्ययसे ग्राह्य कवूतर वगैरह जिसकी अवान्तर जातियाँ हैं और पञ्चेन्द्रियावरणकर्मका क्षयोपशम जिसका सहकारी है उसे पञ्चेन्द्रिय जाति कहते हैं।।

अब अनिन्द्रिय जीबोका अस्तित्व कहनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तेण परमणिदिया इदि ॥ ३८ ॥

उन एकेन्द्रिय आदि जीवोसे परे अनिन्द्रिय (इन्द्रियोसे रहित) जीव होते हैं ॥ ३८॥

शंका-वे अनिन्द्रिय जीव कौनसे हैं ?

समाधान-समस्त द्रव्यकर्मों और भावकर्मींसे रहित सिद्ध अनिन्द्रिय हैं।।

कायमार्गणाका कथन करनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

कायाणुवादेण अत्थि पुढविकाइया आउकाइया तेउकाइया वाउकाइया वणप्फइ-काइया तसकाइया अकाइया चेदि ॥ ३९॥

कायानुवादकी अपेक्षा पृथिवोकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक, वनस्पति-कायिक, असकायिक और अकायिक जीव होते हैं ॥ ३९ ॥

शङ्का-कायानुवादका क्या अर्थ हैं ?

समाधात—सूत्रके अनुकूल कथन करनेको अनुवाद कहते हैं और कायके अनुवादको कायानुवाद कहते हैं।

शंका-पृथिवीकायिक किन्हे कहते हैं। 🧠

समाधान-पृथिवीरूप शरीरको पृथिवीकाय कहते हैं और वह जिनके पाया जाता है उन जीवोको पृथिवीकायिक कहते हैं।

इांका-पृथिवीकायिकका इसप्रकार लक्षणं करनेपुर कार्मणकाययोगमे स्थित जीव

'पृथिवीकाय नहीं हो सकते ?

समाधान—उपचारसे उनको भी पृथिवीकायिक कहा जा सकता है। अथवा जिन जीवोके पृथिवीकायिकनामकर्मका उदय है उन्हे पृथिवीकायिक कहते हैं। इसीप्रकार जलकायिक आदि का भी स्वरूप जानना। स्थावरनामकर्मका उदय होनेसे पृथिवीकायिक आदि भाषोको स्थावर कहते हैं।

्रांका—स्थानशील अर्थात् ठहरेना ही जिनका स्वभाव है उन्हे स्थावर कहते हैं, ऐसा लक्षण क्यो नही कहा ?

समाधान—ऐसा लक्षण करनेपर वायुकायिक, अग्निकायिक और जलकायिक जीव अस्था-वर हो जायेगे क्योंकि ये एक स्थानपर न रहकर गतिशील देखे जाते हैं। अतः 'स्थानशील स्थावर होते हैं' यह केवल निरुक्तिमात्र है। इसके अर्थकी प्रधानता नहीं है।

शंका-त्रस किन्हे कहते हैं ?

समाधान—त्रसनामकमंके उदयसे जिन्होने त्रसप्रधियको प्राप्त किया है उन्हे त्रस कहते है। शंका—त्रस् घातुसे त्रस शब्द बना है और त्रस् घातुका अर्थ है डरकर भागना कित. जो डरकर भागें वे त्रस क्यो नहीं हैं?

समाधान—नही, क्यों कि जब जीव 'गर्भमें रहता है या अण्डेमें बन्द रहता है, या मूछित ,अथवा सुप्त होता है उस अवस्थामें उक्त लक्षण न पाया जानेसे त्रसपना नहीं बनेगा । अत चलने और ठहरनेकी अपेक्षा त्रसपना और स्थावरपना नहीं समझना चाहिये।

शंका—आत्माकी प्रवृत्तिसे सचित पुद्गलिपण्डको काय कहते हैं। इस कथनसे उक्त व्याख्यान विरुद्ध क्यो नहीं है ?

समाधान—जीवविषाकी त्रुसना मकर्म और पृथिवीकायिक आदि नामकर्मके उदयकी सहका-रिताम युक्त औदारिक शरीरनामक में के उदयसे उत्पन्न हुए शरीरको भी उपचारसे काय कहने में कोई विरोध नहीं है ।

शका-अकायिक किन्हे कहते हैं ?

समाधान—त्रसकायिक श्रीरं स्थावरकायिक नामकर्मके बन्धनसे मुक्त सिद्धोको अकायिक कहते हैं। कहा भी है—

ं जह, कचणम् जिग्य मुच इं किट्ठेण कालियाए-या। जिल्हा काय-बंधमुक्का अकाइया झाणजोएण ॥

जैसे अग्निके योगसे सोना कीट और कालिमारूप बाह्य तथा आभ्यन्तर मलसे रहित हो जाता है। वैसे ही ध्यानयोगसे जीव काय और कर्मबन्धनमे मुक्त होकर कायरहित हो जाते है।

अब पृथिवीकायिक आदि जीवोके भेद कहनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं-

पुढिविकाइया दुविहा बादरा सुहुमा। वादरा दुविहा पञ्जत्ता अपञ्जत्ता। सुहुमा दुविहा पञ्जत्ता अपञ्जत्ता। आउकाइया दुविहा बादरा सुहुमा। वादरा दुविहा पञ्जत्ता अपञ्जत्ता। सुहुमा दुविहा पञ्जत्ता अपञ्जत्ता। सुहुमा दुविहा पञ्जत्ता। सुहुमा दुविहा पञ्जत्ता। सुहुमा दुविहा पञ्जता। वायुकाइया दुविहा वादरा सुहुमा। वादरा दुविहा पञ्जत्ता। अपञ्जत्ता। सुहुमा दुविहा पञ्जत्ता।

पृथिवीकायिक जीव दो प्रकारके हैं—बादर और सूक्ष्म। वादरपृथिवीकायिक जीव दो प्रकारके हैं पर्याप्त और अपर्याप्त। सूक्ष्मपृथिवीकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त। जलकायिक जीव दो प्रकारके हैं वादर और सूक्ष्म। बादरजलकायिकजीव दो प्रकारके हैं पर्याप्त और अपर्याप्त। अग्निकायिक जीव दो प्रकारके हैं पर्याप्त और अपर्याप्त। अग्निकायिक जीव दो प्रकारके हैं वादर और सूक्ष्म। बादरअग्निकायिक जीव दो प्रकारके हैं पर्याप्त और अपर्याप्त। वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं वादर और सूक्ष्म। बादर वायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं पर्याप्त और अपर्याप्त। सूक्ष्मवायुकायिक जीव दो प्रकारके हैं पर्याप्त और अपर्याप्त। स्व

शङ्का-बादर और सूक्ष्ममे क्या अन्तर है ? समाधान-बादर प्रतिघातसहित होते हैं और सूक्ष्म प्रतिघातरहित होते हैं।

शङ्का-पर्याप्त और अपर्याप्तमे क्या अन्तर है ?

समाधात—पर्याप्तनामकर्मके उदयसे उत्पन्न हुई शक्तिसे जिन जीवोमे अपने अपने योग्य पर्याप्तियोको पूर्णं करनेरूप विशेषता प्रकट हो चुकी है उन्हें पर्याप्त कहते हैं। तथा अपर्याप्तनाम-कर्मके उदयसे उत्पन्न हुई शक्तिसे जिन जीवोमे शरीरपर्याप्तिको पूर्णं न करके मरणरूप विशेषता प्रकट होती है उन्हें अपर्याप्त कहते हैं।।

अब वनस्पतिकायिक जीवोके भेद कहनेके लिये सूत्र कहते है-

वणप्फइकाइया दुविहा पत्तेयसरीरा साधारणसरीरा। पत्तेयसरीरा दुविहा, पज्जता अपज्जत्ता। साधारणसरीरा दुविहा वादरा सुहुमा। बादरा दुविहा पज्जता अपज्जता। सुहुमा दुविहा पज्जता अपज्जता चेदि॥ ४१॥

वनस्पतिकायिक जीव दो प्रकारके हैं, प्रत्येकशरीर और साधारणशरीर । प्रत्येकशरीर-वनस्पतिकायिक जीव दो प्रकारके हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त । साधारण शरीर वनस्पतिकायिक जीव दो प्रकारके हैं बादर और सूक्ष्म । बादर दो प्रकारके हैं पर्याप्त और अपर्याप्त । सूक्ष्म दो प्रकारके हैं पर्याप्त और अपर्याप्त ॥ ४१ ॥

शङ्का-प्रत्येकशरीर किन्हे कहते है ?

समाधान—जिन जीवोका प्रत्येक अर्थात् अलग अलग शरीर होता है उन्हे प्रत्येकशरीर कहते हैं।

शङ्का-तब तो पृथिवोकाय आदि पाचोको भी प्रत्येकशरीर कहा जा सकता है ? समाधान-पृथिवीकायिक आदिको प्रत्येकशरीर मानना इष्ट ही है।

शका—तो फिर पृथिवी गय आदिके साथ भी प्रत्येकशरीर विशेषण लगाना चाहिये ?

समाधान—नहीं लगाना चाहिये, क्यों के जैसे वनस्पतियोमें साधारण वनस्पति भो होती है अत उसका निराकरण करनेके लिये प्रत्येकशरीर विशेषण वनस्पतिके साथ लगाया जाना है, वैसे पृथिवीकाय आदिमें कोई साधारणकाय नहीं होती, जिसका निराकरण करनेके लिये प्रत्येक शरीर विशेषण लगाना आवश्यक हो।

शंका—साधारणशरीर जीव किन्हे कहते है ?

समाधान—जिन जीवोका अलग अलग शरीर न होकर साधारणरूपसे एक शरीर होता है उन्हें साधारणशरीर कहते हैं।

शका—औदारिककर्म प्रत्येक जोवके द्वारा अलग अलग वाघा जाता है तथा वह पुद्गल-विपाकी होनेसे आहार वर्गणाके स्कन्धोको शरीरकाररूप परिणमन करनेमे कारण है।और भिन्न भिन्न जोवोको भिन्न-भिन्न फल देनेवाला है। ऐसे औदारिकनोकर्म स्कन्धोके द्वारा अनेक जीवोका एक शरीर कैसे उत्पन्न किया जा सकता है?

समाधान--एक देशमे स्थित और परस्परमे सम्बद्ध जीवोके साथ समवेत पुग्गल वहाँ स्थित सम्पूर्ण जीवोका एकशरीर उत्पन्न कर सकते हैं, इसमे कोई विरोध नहीं है, क्योंकि साधारण कारणसे साधारण कार्यकी उत्पत्ति होती है। कहा भी है—

साधारणमाहारो साधारणमाणपाणगहण च।
साहारणजीवाणं साहारणलव्खणं भणियं।।
जत्थेवकु मरइ जीवो तत्य दु मरण हवे अणंताणं।
वक्कमदि जत्थ एक्को वक्कमण तत्य णंताण।।
एयणिगोदसरीरे जीवा दव्वप्पमाणदो दिद्वा।
सिद्धेहि अणतगुणा सव्वेण वितीदकालेण।।
अत्थि अणंता जीवा जेहि ण पत्तो तसाण परिणामो।
भावकलकइपउरा णिगोदवासं ण मु चित ।।

साधारण जीवोका साधारण ही आहार होता है, साधारण ही क्वासोच्छ्वास ग्रहण करते है। आगममे यह साधारण जीवोका साधारण लक्षण कहा है।। साधारण जीवोमे जहाँ एक जीव मरता है वहाँ अनन्तानन्त जीवोका मरण हो जाता है। और जहाँ एक जीव उत्पन्न होता है वहाँ अनन्त जीव उत्पन्न होते हैं।। द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा सिद्ध राशि और सम्पूर्ण अतीत कालसे अनन्तगुणे जीव एक निगोदिया शरीरमे देखे गये हैं।। ऐसे अनन्त जीव हैं जिन्होंने कभी त्रसपर्याय नहीं प्राप्त की। उनके भावकर्म अत्यन्त प्रचुर होते है। इसलिये वे निगोदवासको नहीं छोड़ते।

- - शंका—अन्य शास्त्रोमे बादर निगोदिया जीवोसे प्रतिष्ठित वनस्पति सुनी जाती है। उसका अन्तर्भाव वनस्पतिके किस मेदमे होता है ?

समाधान—प्रत्येकशरीरवनस्पितमे ही उसका अन्तर्भाव होता है। शंका—बादरिनगोदसे प्रतिष्ठित वनस्पित कीन है? समाधान—धूहर, अदरख, मूली वगैरह वनस्पित बादरिनगोदसे प्रतिष्ठित हैं। अब त्रसकायिक जीवोंके मेद कहनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

तसकाइया दुविहा पञ्जत्ता अपज्जत्ता ॥ ४२ ॥ श्रमकायिक जीव दो प्रकारके होते हैं, पर्याप्त और अपर्याप्त ॥ ४२ ॥ श्रंका—त्रसजीव सूक्ष्म होते हैं अथवा बादर ? समाधान—त्रसजीव बादर ही होते हैं, सूक्ष्म नहीं होते । कहा भी है—

विहि तिहि चउहि भंचिह सहिया जे इदिएहि लोयम्मि ।

ते तसकाया जीवा णेया वीरोवएसेण ॥
'लोकमे जो जीव दो, तीन, चार और पाँच इन्द्रियोसे सिह्य हैं उन्हे वीर भगवानके उपदेशसे
त्रसकाय जानना चाहिये।

पृथिवीकायिक आदिके स्वरूपका कथन करके अब उनमे गुणस्थानोका कथन क्रनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

पुढिविकाइया आउकाइया तेजकाइया वाउकाइया वणप्फह्काइया एक्किम चैय मिच्छाइहिट्टाणे ॥ ४३ ॥

पृथिवीकायिक, जलकायिक, अग्निकायिक, वायुकायिक, और वनस्पतिकायिक जीव एक मिथ्यादृष्टि नामक गुणस्थानमे ही होते हैं ॥ ४३॥

शंका—देव, शास्त्र और तत्त्वार्थंकी श्रद्धासे रहित जीव मिथ्यादृष्टि कहे जाते हैं। और श्रद्धान करने योग्य वस्तुमे श्रद्धाका भाव तभी हो सकता है जब श्रद्धाके अयोग्य वस्तुओका ज्ञान हो। ऐसी अवस्थामे देव, शास्त्र और तत्त्वार्थंके ज्ञानसे रहित पृथिवीकायिक आदि जीवोको मिध्यादृष्टि कैसे कहा जा सकता है?

समावान—पृथिवीकायिक बादि जीवोसे ज्ञानिनरपेक्ष मूढ मिथ्यात्वका सद्भाव माननेमें कोई विरोध नहीं आता। अथवा ऐकान्तिक, साशियक, मूढ, व्युद्ग्राहित, वैनियक, स्वाभाविक और विपरीत इन सातो मिथ्यात्वोका भी उन पृथिवीकायिक आदि जीवोमे सद्भाव सभव है, क्योंकि सात प्रकारके मिथ्यात्वोंसे युक्त जो जीव मिथ्यात्वके साथ स्थावर पर्यायमे जन्म छेते हैं उनके सातो ही प्रकारका मिथ्यात्व पाया जाता है।

शका—इन्द्रियानुवादसे सब एकेन्द्रिय और विकलेन्द्रिय जीव मिथ्यादृष्टि होते हैं, ऐसा कह आये हैं। अत उसीसे यह ज्ञान हो जाता है कि पृथिवीकायिक आदि जीव मिथ्यादृष्टि होते हैं। इसलिये यह सूत्र नहीं बनाना चाहिये था? समाधान—पृथिवीकायिक आदि जीवोके इतनी इन्द्रियाँ होती है अथवा इतनी इन्द्रियाँ नहीं होती, यह ज्ञान जिस शिष्यको नहीं है अथवा जो भूल गया है उस शिष्यके अनुरोधसे यह सूत्र बनाया गया है।

अब त्रस जीवोके गुणस्थानोका कथन करनेके लिये वागे सूत्र कहते हैं—
तसकाङ्या बीइंदिय-प्पहुडि जाव अयोगिकेवलि ति ॥ ४४ ॥

द्वीन्द्रियसे लेकर अयोगकेवली तक त्रसजीव होते हैं।। ४४।।

शङ्का-स्थावरजीव कौन हैं ?

समाधान-एकेन्द्रिय जीव स्थावर हैं।

शङ्का-सूत्रमे तो ऐसा नही कहा फिर कैसे जाना जाये कि एकेन्द्रिय जीवोको स्थावर कहते हैं।

समाधान—जब सूत्रमे दो इन्द्रिय आदि जीवोको त्रस कहा है तो परिशेष न्यायसे यह जाना जाता है कि एकेन्द्रिय जीव स्थावर हैं।

अब बादर जीवोका कथन करनेके लिये आगे सूत्र कहते हैं-

बादरकाइया बादरेइंदिप्पहुडि जाव अजोगिकेविल चि ॥ ४५ ॥

बादर एकेन्द्रियसे लेकर अयोग केवली पर्यन्त जीव बादरकायिक होते है।। ४५ ॥

शंका-पृथिवीकायिकसे लेकर वनस्पति पर्यन्त जीवोमे बादर और सूक्ष्म जीवोका सद्भाव पहले ही कह आये है इसलिये इस सूत्रमे वादर एकेन्द्रिय पदका ग्रहण करना व्यथं है।

ससाधान—प्रत्येक शरीर वनस्पतिका ग्रहण करनेके लिये इस सूत्रमे बादर एकेन्द्रिय पदका ग्रहण किया है। इसके ग्रहण करनेसे प्रत्येकशरीरवनस्पति आदि बादर ही होते हैं यह स्पष्ट ही जाता है। अत उसका ग्रहण व्यर्थ नहीं है।

शंका—इन जीवोका बादर होना तो प्रत्यक्ष सिद्ध है अत उसका कथन नहीं करना चाहिए? समाधान—इन जीवोको केवल बादर बतलानेके लिये यह सूत्र नहीं रचा गया है किन्तु इन जीवोमे सूक्ष्मत्व नहीं होता, यह वतलानेके लिये यह सूत्र रचा गया है।।

अव त्रस और स्थावर दोनो कायोसे रहित जीवोका अस्तित्व बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-तेण परमकाइया चेदि ॥ ४६ ॥

त्रस और स्थावर कायसे परे कायरहित अकायिक जीव होते हैं।। ४६।। शंका—ऐसे जीव कीनसे हैं?

समाधान—ऐसे जीव सिद्ध हैं। वे सिद्ध बादर और सूक्ष्म शरीरके कारण भूत कमंसे रहित होनेके कारण अशरीर होते हैं इसिलये अकायिक कहलाते हैं।

शंका-सूत्रकी समाप्तिका सूचक एक इति शब्द ही काफी है, फिर सूत्रमे 'च' शब्द क्यो दिया ?

समाधान-कायमार्गणाकी समाप्तिकी सूचनाके लिये सूत्रमे 'च' शब्द दिया है।

४० : षट्खण्डागम-संत्ररूपणासूत्र

अब योगमार्गणाके द्वारा जोव द्रव्यका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— जोगाणुवादेण अत्थि मणजोगी विचिजोगी कायजोगी चेदि ॥ ४७ ॥ योगानुवादसे मनोयोगी, वचनयोगी और काययोगी जीव होते है ॥ ४७ ॥ शका—सूत्रमे 'इति' और 'च' शब्द क्यो दिये हैं ?

समाधान—'इति' शब्द सूत्रकी समाप्तिका सूचक है और 'च' शब्द समुच्चयवाची है। अथवा वह यह बतलाता है कि योग तीन ही होते हैं।

शका-मनोयोग वगैरहका क्या स्वरूप है ?

समाधान—भावमनको उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे मनोयोग कहते हैं। वचन-की उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे वचनयोग कहते हैं और कायको क्रियाकी उत्पत्तिके लिये जो प्रयत्न होता है उसे काययोग कहते हैं।

शका—तीनो योगोको प्रवृत्ति एक साथ होती है या नही ?

समाधान—एकसाथ नही होती, क्योंकि एक आत्माके तीनो योगोकी प्रवृत्ति एक साथ मानने पर योगका अभाव हा जायेगा।

समाधान-कही कही मन, वचन और कायको प्रवृत्तिया एकसाथ देखो जातो हैं ?

समाधान—उनकी प्रवृत्ति भले हो एक साथ देखी जाये, परन्तु मन, वचन और कायकी प्रवृत्तिके लिये जो प्रयत्न होते हैं वे एकसाथ नहीं हो सकते; क्योंकि आगममे वैसा उपदेश नहीं पाया जाता।

शका—प्रयत्न बुद्धिपूर्वंक होता है और वुद्धि मनोयोगपूर्वंक होती है अत मनोयोग शेषयोगोका अविनाभावी है, यह सिद्ध हुआ।

समाधान—कार्यं और कारणकी उत्पत्ति एकसाथ नहीं हो सकती। अब योगरहित जीवोका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

अजोगी चेदि ॥ ४८ ॥

अयोगी जीव होते हैं ॥ ४८॥

कहा भी है—

'जेर्सि ण सति जोगा सुहासुहा पुण्णयावसज्णया ।

ते होति अजोइजिणा अणोवमाणतबलकलिया।।

'जिन जीवोके पुण्य और पापके उत्पादक शुभ और अशुभ योग नहीं पाये जाते, वे अनुपम और अनन्त बलसे सहित अयोगिजिन होते हैं।

सामान्यकी अपेक्षा एक प्रकारके मनोयोगके भेद बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

मणजोगो चउन्विहो, सचमणजोगो मोसमणजोगो सचमोसमणजोगो असच्च-

मोसमणजोगो चेदि ॥ ४९ ॥

मनोयोग चार प्रकारका है, सत्यमनोयोग, असत्यमनोयोग, उभयमनोयोग और अनुभय-मनोयोग ॥ ४९ ॥ शङ्का—इन योगोका क्या स्वरूप है ?

समाधान—सत्य पदार्थमे लगनेवाले मनको सत्यमन कहते हैं और उसके द्वारा जो योग होता है उसे सत्यमनोयोग कहते हैं। इससे विपरोत योगको असत्यमनोयोग कहते हैं। जो योग सत्य और असत्य दोनोंके योगसे उत्पन्न होता है उसे उभयमनोयोग कहते हैं। कहा भी है—

सब्भावो सन्चमणो जो जोगो तेण सन्चमणजोगो। तिन्ववरोदो मोसो जाणुभय सन्चमोसं ति॥

'सद्भाव और सत्यार्थको विषय करनेवाले मनको सत्यमन कहते हैं और उससे जो योग होता है उसे सत्यमनोग कहते हैं। इससे विषरीत योगको असत्यमनोयोग कहते हैं। तथा सत्य और असत्य उभयरूप योगको उभयमनोयोग कहते हैं।

शङ्का-अनुभयमनोग्गेग किसे कहते है ?

समाधान—सत्यमनोयोग और असत्यमनोयोगसे भिन्न योगको अनुभयमनोयोग कहते हैं ? शका—तो अनुभयमनोयोग क्या सत्य और असत्य मनोयोगके सयोगसे पैदा होता है ? समाधान—नहीं, क्योंकि सत्य और असत्यके सयोगसे तीसरा उभयमनोयोग पैदा होता है। शंका—तो फिर इनसे भिन्न चौथा मनोयोग कौनसा है ?

समाधान—मनसहित जीवोमे वचनकी प्रवृत्ति मनपूर्वंक होती है, मनके बिना नही होती। इसिलये उनमे सत्यवचनके कारणभूत मनसे होनेवाले योगको सत्यमनोयोग कहते हैं। असत्य-वचनमे कारणभूत मनसे होनेवाले योगको असत्यमनोयोग कहते हैं। सत्य और असत्य दोनो रूप वचनमे कारणभूत मनसे होनेवाले योगको उभयमनोयोग कहते है। और उक्त तीनो प्रकारके वचनोसे भिन्न बुलाना आदि रूप वचनमे कारणभूत मनसे होनेवाले योगको अनुभयमनोयोग कहते है। फिर भी यह अर्थ मुख्य नहीं है, क्योंकि सब मनोमे ये लक्षण घटित नहीं होते।

शंका—तो फिर निर्दोष अर्थ कौनसा है ?

समाधान—जो वस्तु जिस रूप है उसमे उसी प्रकारसे प्रवृत्ति करनेवाले मनको सत्यमन कहते हैं। उसमे विपरीत प्रकारसे प्रवृत्ति करनेवाले मनको असत्यमन कहते हैं। दोनो प्रकारसे प्रवृत्ति करनेवाले मनको उन्यमन कहते हैं। तथा जो सशय और अनध्यवसाय ज्ञानका कारण है उसे अनुभयमन कहते हैं। कहा भी है—

ण य सच्चमोसजुत्तो जो दु मणो सो असच्चमोसमणो। जो जोगो तेण हवे असच्चमोसो दू मणजोगो॥

'जो मन सत्य और असत्यसे युक्त नहीं है उसको अनुभयमन कहते हैं। और उसके द्वारा जो योग होता है उसे अनुभयमनोयोग कहते हैं।।'

मनके भेद कहकर अब गुणस्थानोमे उसके स्वरूपका निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते है—

मणजोगो सच्चमणजोगो असच्चमोसमणजोगो सिण्णिमच्छाइद्विप्पहुडि जाव
सजोगिकेविल ति ॥ ५० ॥

४२ : षट्खण्डागम-संतप्ररूपणासूत्री

सामान्य मनोयोग तथा सत्यमनोयोग और अनुभयमनोयोग सज्ञीिमध्यादृष्टिमे लेकर सयोगि-केवली पर्यन्त होते हैं ॥ ५० ॥

शका-यह पाचवाँ सामान्य मनोयोग कहासे आया ?

समाधान-चारो मनोयोगोमे रहनेवाले सामान्यको पाचवां कह दिया है।

शका-वह सामान्य क्या है ?

समाघान--मनकी सद्शता।

शङ्का—केवलोको वस्तुका यथार्थ ज्ञान होता है इसिलये केवलोके सत्यमनोयोगका सङ्काव मानना तो उचित है। परन्तु उनके अनुभयमनोयोगका सङ्काव मानना उचित नहीं है क्योंकि केवलोमे सशय और अनध्यवसायका अभाव है।

समाधान—जो मन सशय और अन्ध्यवसायके कारणरूप वचनका कारण है उसे भी अनुभयमन कहा जाता है।

शका-केवलीके वचन सशय और अनम्यवसायको कैसे पैदा करते हैं ?

समाघान—केवलीके ज्ञानके विषयभूत पदार्थ अनन्त होनेसे तथा श्रोताके ज्ञानावरण कर्म-का विशेप क्षयोपशम न होनेसे केवलीके वचनोको सुनकर सशय और अनध्यवसायरूप ज्ञानकी उत्पत्ति हो सकती है।

शका—तीर्थंकरके वचन अनक्षररूप होनेसे ध्विनरूप होते हैं और इसिलये वे एकरूप हैं। और एकरूप होनेसे वे सत्य और अनुभय इसप्रकार दो रूप नहीं हो सकते?

समाधान—तीर्थं द्धारके वचनोमे 'स्यात्' पद लगा रहता है, अत वे अनुभयरूप भी होते हैं और इसलिये केवलीकी व्विन साक्षर है, अनक्षररूप नहीं है।

शङ्का-यदि केवलोकी ध्विन साक्षर है तो वह एक भाषारूप हो हो सकती है, सब भाषा-रूप नहीं हो सकती ?

समाघान—जो ध्विन क्रमविशिष्ट वर्णोंको अनेक पिकयोके समूहरूप होतो है और प्रत्येक प्राणीके प्रति प्रवृत्त होतो है उसके समस्त भाषारूप होनेमे कोई विरोध नहीं है ।

शका—तव वह व्वनिरूप कैसे है ?

समाघान—केवलोके वचन अमुक भाषारूप ही हैं ऐसा नहीं कहा जा सकता। इसलिये उनका व्वनिरूप होना सिद्ध है।

शंका-केवलीका ज्ञान अतीन्द्रिय होता है अत केवलीके मन नहीं है ?

समाधान-केवलीके द्रव्यमनका सद्भाव है।

शंका—केवलीके द्रव्यमन रहो, किन्तु उसका कार्य तो वहा नही है ?

समाधान—द्रव्य मनका कार्य क्षायोपशिमक ज्ञान केवलीमे नहीं होता यह ठीक है। किन्तु द्रव्यमनको उत्पन्न करनेमे प्रयत्न तो पाया ही जाता है, क्योंकि उसका कोई प्रतिवन्धक नहीं है। उसके निमित्तसे आत्माका जो योग होता है उसे मनोयोग कहते हैं।

शंका—जब केवलीमे द्रव्यमनको उत्पन्न करनेका प्रयत्न विद्यमान है तो उनका द्रव्यमन अपना कार्य क्यो नही करता ?

समाधान—मनसे होनेवाले ज्ञानका सहकारी कारण क्षयोपशम है। और केवलीमे क्षयो-पशमका अभाव है अत उनका मन अपना कार्य नहीं कर सकता।

शंका—जब केवलीके भाव मनका अभाव है तो उससे सत्य और अनुभयरूप वचनकी उत्पति कैसे हो सकती है ?

समाधान—केवलीके मनके द्वारा दोनो प्रकारके वचनोकी उत्पत्ति उपचारसे बतलाई है। शेष दो मनोयोगोके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

मोसमणजोगो .सच्चमोसमणजोगो सण्णिमच्छाइद्विपहुडि जाव खीणकसाय-वीयरायछदुमत्था त्ति ॥ ५१ ॥

असत्यमनोयोग और उभयमनोयोग सज्ञीमिध्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकषायवीतरागछद्मस्थ गुणस्थान तक पाये जाते हैं ॥ ५१ ॥

शका—क्षपक और उपशमक जीवोके सत्यमनोयोग और अनुभय मनोयोगका सत्व रहो, किन्तु शेष दो मनोयोग नहीं हो सकते, क्योंकि उन दोनो योगोका कारण प्रमाद है और उपशमक तथा क्षपकमें प्रमादका अभाव हो जाता है ?

समाधान—जिन जीवोके ज्ञानावरण और दर्शनावरण कर्मका उदय रहता है उनके विपर्यय और अनध्यवसाय रूप अज्ञानका कारणभूत मन पाया जाता है। अतः उपश्चम और क्षपक श्रेणी वाले जीवोके असत्य और उभय मनोयोग भी होते हैं। िकन्तु इसका यह मतलब नहीं िक वे प्रमादी होते हैं, क्योंिक प्रमाद आवरणकर्मकीपर्याय नहीं है, मोहकी पर्याय है।

अब वचनयोगके भेद बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं-

विजोगो चडिवहो सच्चविजोगो मोसविचजोगो सच्चमोसविजोगो असच्चमोसविजोगो चेदि ॥ ५२ ॥

वचनयोग चार प्रकारका है—सत्यवचनयोग, असत्यवचनयोग, उभयवचनयोग और अनुभयवचनयोग ॥ ५२ ॥

शंका—जो मनोयोगोकी सज्ञा है वही सज्ञा वचनयोगोकी क्यो हैं ? समाधान—चार प्रकारके मनसे उत्पन्न हुए वचनोकी भी वही सज्ञा होती है। कहा भी है—

> दसिवहसच्चे वयणे जो जोगो सो दु सच्चविच्जोगो। तिव्ववरीदो मोसो जाणुभय सच्चमोसं ति॥ जो णेव सच्च मोसो त जाण असच्चमोसविच्जोगो। अमणाण जा भासा सण्णीणामतणीयादी॥

'दश प्रकारके सत्यवचनमे वचनवर्गणाके निमित्तसे जो योग होता है उमे सत्य वचनयोग

कहते हैं। उससे विपरीत योगको असत्यवचनयोग कहते हैं। सत्य और असत्यरूप वचनयोगको उभय वचनयोग कहते हैं।। जो न तो सत्यरूप है और न असत्यरूप है उसे अनुमय वचनयोग कहते हैं। असज्ञी जीवोकी भाषा और सज्ञो जीवोकी आमत्रणी आदि भाषाएँ अनुभयरूप हैं।।

वचनयोगके भेद कहकर अब गुणस्थानोमे उसका सत्व बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं— वचिजोगो असच्चमोसवचि जोगो वीइदियपहुडि जाव सजोगिकेवलि ति ॥५३॥

सामान्य वचनयोग तथा अनुभय वचनयोग दोइन्द्रियसे लेकर स्योगकेवली गुणस्थान तक होता है ।। ५३ ।।

शका—पहले कह आये हैं कि अनुभयरूप मनके निमित्तसे जो वचन उत्पन्न होते हैं उन्हें अनुभय वचन कहते हैं। ऐसी हालतमे मन रहित द्वीन्द्रिय आदि जीवोके अनुभय वचन कैसे हो सकता है ?

समाधान—यह एकान्त नियम नही है कि सम्पूर्ण वचन मनसे ही उत्पन्न होते हैं। यदि ऐसा माना जायेगा तो मनरहित केवलियोके वचनका अभाव हो जायेगा।

शंका—विकलेन्द्रिय जीवोके मनके बिना ज्ञानकी उत्पत्ति नही हो सकती और ज्ञानके विना वचनोकी प्रवृत्ति नही हो सकती ?

समाधान—मनसे ही ज्ञानकी उत्पत्ति होती है ऐसा एकान्त नियम नही है। यदि ऐसा नियम माना जायेगा तो सम्पूर्ण इन्द्रियोसे ज्ञानकी उत्पत्ति नहीं हो सकेगी। ज्ञायद कहा जावे कि मन चक्षु आदि इन्द्रियोका सहायक है किन्तु ऐसा कहना भी ठीक नहीं है, क्योकि प्रयत्न सहित आत्माकी सहायतासे इन्द्रियोसे ज्ञानकी उत्पत्ति देखी जाती है।

शका-समनस्क जीवोमे ज्ञानकी उत्पत्ति मनोयोगसे ही होती है ?

समाधान-ऐसा माननेसे केवलज्ञानसे व्यभिचार आता है।

शका—तो फिर ऐसा माना जाये कि समनस्क जीवोके जो क्षायोपशिमक ज्ञान होता है वह मनोयोगसे ही होता है।

समाधान—यह मान्यता तो हमे इष्ट ही है।

शका—तब फिर 'मनोयोगसे वचन उत्पन्न होता है' ऐसा जो पहले कह आये हैं वह कैसे घटित होता है ?

समाधान—'मनोयोगसे वचन उत्पन्त होता है' यहापर मानस ज्ञानकी उपचारसे मन सज्ञा रखकर कथन किया है।

शङ्का-विकलेन्द्रियोके वचन अनुभय कैसे हैं?

समाधान—विकलेन्द्रियोके वचन अनध्यवसायरूप ज्ञानके कारण हैं इसिलये उन्हे अनुभय कहा है।

शंका—विकलेन्द्रियोके वचनोको सुनकर यह अध्यवसाय (निश्चय) तो हो ही जाता है कि यह भी एक ध्वनि है, फिर उन्हे अनध्यवसायका कारण क्यो कहा ?

समाधान—विकलेन्द्रियोके वचनोको सुन कर उनके अभिप्रायका निश्चय नही होता, इस- लिये उन्हे अनध्यवसायका कारण कहा है।

अब सत्यवचनयोगका गुणस्थानोमे कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—
सच्चविजोगो सण्णिमिच्छाइद्विष्पहुडि जाव सजोगिकेविल ति ॥ ५४॥
सत्यवचनयोग सज्ञीमिथ्यादृष्टीसे लेकर सयोगकेवली गुणस्थान तक होता है॥ ५४॥
शेष वचनयोगोका गुणस्थानोमे कथन करनेके लिये सूत्र कहते है—

मोसविजोगो सन्चमोसविजोगो सिण्णिमिन्छाइट्टिप्पहुडि जाव खीणक-सायवीयरायछदुमत्था ति ॥ ५५॥

असत्यवचनयोग और उभयवचनयोग संज्ञीमिण्यादृष्टिसे लेकर क्षीणकवायवीतरागछचस्य गुणस्थान तक होते हैं ॥ ५५ ॥

शङ्का-जिसकी कषाये क्षीण हो गई है उसके वचन असत्य कैसे हो सकते है ?

समाधान—असत्य वचनका कारण अज्ञान बारहवे गुणस्थान तक रहता है इसिलये क्षीण-कषायके असत्यवचनयोगका अस्तित्व कहा है। तथा इसीलिये उभयवचनयोग भी बारहवे गुण-स्थान तक बतलाया है।

शंका—वचनगुष्तिके पालक क्षीणकषायगुणस्थानवर्ती जीवके वचनयोग कैसे संभव है ? समाधान—क्षीणकषायगुणस्थानमे अन्तर्जलप पाया जाता है। अब काययोगके भेद बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

कायजोगो सत्तविहो ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो वेउन्विय-कायजोगो वेउन्वियमिस्सकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो कम्मइयकायजोगो चेदि ॥ ५६ ॥

काययोग सात प्रकारका है, औदारिक काययोग, औदारिकिमिश्रकाययोग, वैक्रियिककाय-योग, वैक्रियिकिमिश्रकाययोग, आहारककाययोग, आहारकिमिश्रकाययोग और कार्मणकाय-योग।। ५६।।

शका-औदारिक काययोग किसे कहते है ?

समाधान—औदारिक शरीरसे उत्पन्न हुई शिवतसे जीवके प्रदेशोमे परिस्पन्दका कारण जो प्रयत्न होता है उसे औदारिककाययोग कहते हैं। तथा कर्मण और औदारिक स्कन्धोसे उत्पन्न हुई शिक्तसे जीवके प्रदेशोमे हलन-चलन करनेके लिये जो प्रयत्न किया जाता है उसे औदारिकिमिश्र-काययोग कहते हैं। उदार, पुरु और महान् ये सब शब्द एकार्थक है। उसमे जो शरीर उत्पन्न होता है उसे औदारिकशरीर कहते हैं। कहा भी है—

पुरु महदुदारुरालं एयट्ठो त वियाण तम्हि भव । ओरालियं ति वुत्त ओरालियकायजोगो सो।।

ओरालियमुत्तत्यं विजाण मिस्स च अपरिपुण्णं ति । जो तेण सपजोगो ओरालियमिस्स्यो जोगो॥

'पुर' महत्, उदार, और उराल ये शब्द एकार्थंक हैं। उदारमे जो होता है उसे औदारिक कहते हैं और उसके निभित्तसे होनेवाले योगको औदारिककाययोग कहते हैं।। औदारिकका अर्थ कपर कहा है, वह जबतक पूर्ण नही होता तब तक मिश्र कहलाता है और उसके द्वारा होनेवाले योगको औदारिकमिश्रकाययोग कहते हैं।।

शंका-वैक्रियिककाययोग किसे कहते हैं ?

समाधान—अणिमा आदि ऋद्धियोंको विक्रिया कहते हैं। उन ऋद्धियोंके सम्पर्कसे पुद्गल भी 'विक्रिया' कहे जाते हैं। उन विक्रियारूप पुद्गलों अत्पन्न हुए शरीरको वैक्रियिक शरीर कहते हैं। उस शरीरके अवलम्बनसे उत्पन्न हुए परिस्पन्दके द्वारा जो योग होता है उसे वैक्रियिककाय-याग कहते हैं। तथा कार्मण और वैक्रियिक स्कन्धोंसे उत्पन्न हुई शक्तिके द्वारा जो योग होता है उसे वैक्रियिकिमश्रयोग कहते हैं। कहा भी है—

विविह्गुण-इद्धिजुत्त वेर्जान्वयमहव विकिरिया चेव । तिस्से भवं च णेयं वेर्जान्वयकायजोगो सो ॥ वेर्जान्वयमुत्तत्थ विजाण मिस्स च अपरिपुण्ण ति । जो तेण संपजोगो वेर्जान्वयमिस्सजोगो सो ॥

'अनेक प्रकारके गुण और ऋद्धियोसे युक्त शरीरको वैगूर्विक अथवा वैक्रियिक शरीर कहते हैं और इसके द्वारा होनेवाले योगको वैक्रियिक काययोग कहते हैं। वैक्रियिकका अर्थ छपर कह चुके। जब तक वह पूर्ण नही होता तब तक उसे वैक्रियिकिमश्र कहते हैं और उसके द्वारा जो सप्रयोग होता है उसे वैक्रियिकिमश्रकाययोग कहते हैं।'

शङ्का-आहारककाययोग किसे कहते हैं ?

समाधान—जिसके द्वारा आत्मा सूक्ष्म पदार्थोको ग्रहण करता है उसे आहारकशरीर

कहते हैं

यह आहारक शरीर एक हाथ प्रमाण होता है, इसका रग शखके समान सफेद होता है और समचतुरस्रसस्थानवाला होता है। सूक्ष्म होनेके कारण गमन करते समय वैक्रियिकशरीरके समान न तो यह पर्वतोसे टकराता है, न शस्त्रोसे छिदता है और न अग्निसे जलता है। उस आहारक शरीरसे जो योग होता है उसे आहारककाययोग कहते हैं। तथा आहारक और कार्मण स्कन्घोसे उत्पन्न हुए वीर्यंके द्वारा जो योग होता है वह आहारकिमश्रकाययोग है। कहा भी है—

आहरिद अणेण मुणी सुहुमे अहु सयस्स स्वदेहे। गत्ता केवलिपासं तम्हा आहारको जोगो।। आहारयमुत्तत्यं वियाण मिस्स च अपरिपुण्ण ति। जो तेण सपयोगो आहारयमिस्सको जोगो।।

'छठे गुणस्थानवर्ती मुनि अपनेको सन्देह होनेपर जिस शरीरसे केवलीके पास जाकर सूक्ष्म पदार्थीका आहरण करता है उसे आहारकशरीर कहते हैं और इसलिये उसके द्वारा होनेवाले योग- का आहारककाययोग कहते हैं। आहारकका अर्थ ऊपर कहा है। जबतक वह आहारकशरीर पूर्ण नहीं होता तबतक उसे आहारकिमश्र कहते हैं और उसके द्वारा जो योग होता है उसे आहारक मिश्रकाययोग कहते हैं।'

शका-कार्मणकाययोग किसे कहते हैं ?

समाधान—कर्म ही कार्मणशरीर है। अर्थात् आठ प्रकारके कर्मस्कन्द्योको कार्मणशरीर कहते है। अथवा कर्ममे उत्पन्न होनेवाले शरीरको कार्मणशरीर कहते है। यहा कर्मसे नामकर्मके अवयवरूप कार्मणशरीर नामकर्मका ग्रहण करना चाहिये। उस शरीरके निमित्तसे जो योग होता है उसे कार्मणकाययोग कहते है। इसका तात्पर्य यह है कि अन्य औदारिक आदि शरीरस्कन्द्योके बिना केवल एक कर्मसे उत्पन्न हुई शक्तिके द्वारा जो आत्मप्रदेश परिस्पन्द होता है उसे कार्मणकाययोग कहते है। कहा भी है—

कम्मेव य कम्मभव कम्मइयं तेण जो दु सजोगो। कम्मइयकायजोगो एग-विग-तिगेसु समएसु॥

'ज्ञानावरणादि आठ प्रकारके कर्मस्कन्धको हो कार्मणशरीर कहते हैं, अथवा जो कार्मण-शरीर नामकर्मके उदयसे उत्पन्न होता है उसे कार्मणशरीर कहते हैं। और उसके द्वारा होनेवाले योगको कार्मणकाययोग कहते हैं। यह योग एक, दो अथवा तीन समयतक होता है।'

औदारिककाययोग किसके होता है, यह वतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो तिरिक्खमणुस्साण ॥ ५७ ॥

औदारिककाययोग और औदारिकमिश्रकाययोग तिर्यञ्च और मनुष्योके होते हैं ॥ ५७ ॥ वैक्रियिककाययोग किन जीवोके होता है, यह वतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

वेउवित्रयकायजोगी वेउवित्रयमिस्सकायजोगी देवणेरह्याणं ॥ ५= ॥

वैक्रियिककाययोग और वैक्रियिकमिश्रकाययोग देवो और नारिकयोके होते हैं॥ ५८॥

शङ्का—ितर्यञ्च और मनुष्य भी वैक्रियिक शरीरवाले सुने जाते हैं, इसलिये यह बात कैसे घटित होगी ?

समाधान — औदारिकशरोर दो प्रकारका होता है — विक्रियात्मक और अविक्रियात्मक। उनमेसे जो विक्रियात्मक औदारिक शरीर है वह मनुष्य और तिर्यञ्चोक वैक्रियिक रूपसे कहा गया है, उसका यहाँ ग्रहण नही किया है क्योंकि उसमे नाना गुण और ऋद्धिया नही होती। यहा नाना गुण और ऋद्धियोसे युक्त वैक्रियिकशरीरका ही ग्रहण किया है, और वह देव-नारिकयोके ही होता है।

आहारकशरीरका स्वामी बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो संजदाणमिह्निपत्ताणं ॥ ५९ ॥

आहारककाययोग और आहारकिमश्रकाययोग ऋद्धिप्राप्त छठे गुणस्थानवर्ती सयतोके ही होते हैं ॥ ५९ ॥

शंका-यहाँ ऋद्धिप्राप्तसयतोसे आहारकऋद्धिप्राप्त सयतोका ग्रहण किया है अथवा वैक्रि-

यिकऋदिप्राप्त सयतोका ग्रहण किया है ? प्रथम पक्षमे इतरेतराश्रय दोष आता है; क्योंकि जबतक आहारकऋदि उत्पन्न नहीं होती तबतक तो उन्हें ऋदिप्राप्त नहीं माना जा सकता और जबतक वे ऋदिप्राप्त न हो तबतक उनके आहारकऋदि उत्पन्न नहों हो सकतो। इसीप्रकार दूसरा विकल्प भी नहीं बनता, क्योंकि उनके उस समय दूपरी ऋदियोंका अमाब हाता है। यदि दूपरी ऋदियोंका सद्भाव माना जायेगा तो आहारक ऋदिबालोंके मन पर्याय ज्ञानको उत्पत्ति भा माननी चाहिये। परन्तु आगममे उसका निषेध है ?

समाधान—प्रथमपक्षमे जो इतरेतराश्रय दोष दिया है वह नही आता, क्योंक आहारक ऋदिवालेके आहारकऋदिको उत्पत्ति नहीं होती, किन्तु विशिष्ट सयमवालेके आहारकऋदि उत्पन्न होती है। अत कारणमें कार्यका उपचार करके ऋदिके कारणभूत सयमको हो यहा ऋदि कहा है। इसिलये ऋदिके कारणक्ष सयमको प्राप्त सयतोको ऋदिप्राप्त सयत कहते हैं और उनके आहारकऋदि होती है। अथवा, सयमविशेषसे उत्पन्न हुई आहारकशरीरके उत्पादनरूप शिक्ति आहारकऋदि कहते हैं, इयिलये भो इतरेतराश्रय दोष नहीं आता। इसीप्रकार दूसरे विकल्पमें दिया गया दोष भी नहीं आता, क्योंकि ऐसा कोई नियम नहीं है कि एक आत्मामें एकसाथ अनेक ऋदिया नहीं होती। गणवरोंके सातो ऋदिया एकसाथ पाई जाती हैं।

शङ्का-आहारकऋद्भिके साथ मन पर्यय ज्ञानका विरोध देखा जाता है ?

समाधान—आहारकऋद्धिके साथ मन पर्यंय ज्ञानका विरोध भले ही रहो, किन्तु इससे आहारकऋद्धिका दूसरी सम्पूर्ण ऋद्धियोके साथ निरोध नही माना जा सकता, अन्यथा वडी गड-वड उपस्थित हो जायेगी।

अब कार्मण शरीरके स्वामोको वतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते है-

कम्मइयकायजोगो विग्गहगइ-समावण्णाणं केवलीण वा समुग्घाद-गदाणं ॥ ६०॥

विग्रहगितको प्राप्त चारो गितके जोवोके तथा प्रतर और लोकपूरण समुद्धात करनेवाले केविलियोके कार्मणकाययोग होता है।। ६०।।

शका-विग्रहगति किसे कहते हैं ?

समाधान—'विग्रह' शरीरको कहते हैं। उसके लिये जो गित होती है उसे विग्रहगित कहते हैं। अथवा 'विग्रह' शब्दका अथं व्याघात भी होता है। जिसका अयं नोकर्म पुद्गलोक ग्रहण करने का निरोध होता है। आशय यह है कि ससारी जीव सदा कर्मपुद्गलो और नोकर्मपुद्गलोको ग्रहण करता है किन्तु विग्रहगितमे कर्मपुद्गलोको ग्रहण तो होता है किन्तु नोकर्मपुद्गलोका ग्रहण नहीं होता। इसिलिये नोकर्मपुद्गलोको ग्रहण करनेके निरोध पूर्वक जो गित होती है उसे विग्रहगित कहते हैं। अथवा 'विग्रह' माडेको भो कहते हैं। इम लिये विग्रह अर्थात् मोडेवालो गितको विग्रहगित कहते हैं। आगममे कहा है कि एक गितसे दूसरो गितमे जानेवाले जीवोकी चार गितया होती हैं— इपुगित, पाणिमुक्ता गित, लागिलका गित और गोमूत्रिका गित। इनमे पहली गित मोडेरिहत होती हैं और शेप गितया मोडेमिहत होती हैं। चनुषसे छूटे हुए बाणके समान सोधी गितको इपुगित कहते हैं। इस गितमे एक समय लगता है। जैसे हाथसे तिरछे फेंके गये द्रव्यको गित एक मोडे वाली

होती है वैसे ही संसारी जीवोकी एक मोडेवाली गतिको पाणिमुक्ता गित कहते हैं। इस गितमे दो समय लगते हैं। जैसे हलमे दो मोड़े होते हैं वैसे ही दो मोडे वाली गितको लागिलका गित कहते हैं। यह गित तीन समय वाली होती है। जैसे गायका मूत्र करना अनेक मोडोवाला होता है वैसे ही तीन मोडेवाली गितको गोमूत्रिका कहते हैं। यह गित चार समय वाली होती है। इनमेसे इस गितके सिवाय शेष तीनो गितयोमे कार्मण काययोग होता है।

शंका-जीव अधिक-से-अधिक तीन मोडे ही क्यो लेता है ?

समाधान—लोकके मध्यसे लेकर ऊपर, नीचे और तिरछे क्रमसे स्थित आकाशप्रदेशोकी पिक्त श्रेणी कहते हैं। उस श्रेणीके अनुसार ही जीवोका गमन होता है, श्रेणिका उलघन करके गमन नहीं होता। अत. जीवको मोडा लेना पडता है किन्तु ऐसा कोई स्थान नहीं है जहां पहुँ-चनेके लिये तीनसे अधिक मोड़े लग सके।

शंका-समुद्धातगत केवली किन्हे कहते हैं ?

समाधान—कर्मोंको स्थित और अनुभागके उत्तरोत्तर होनेवाले घातको उद्घात कहते हैं और समीचीन उद्घातको समुद्घात कहते हैं। तथा समुद्घात करनेवाले केवलियोको समुद्घातगत केवली कहते हैं।

शका—केविलयों समुद्घात सहेतुक होता है या निर्हेतुक ? निर्हेतुक तो हो नहीं सकता, क्यों िएसा मानने पर सभी केविलयों को समुद्घातपूर्वक हो मोक्ष प्राप्तिका प्रसग आयेगा। शायद कोई कहे कि सभी केविली समुद्घातपूर्वक हो मोक्ष जाते हैं ऐसा मानने में क्या हानि है ? तो इसका उत्तर यह है कि लोकपूरन समुद्घात करनेवाले केविलयों की संख्या वर्षपृथवत्वके अनन्तरमें बीस बतलाई है। वह नहीं वन सकती। अत समुद्धातको निर्हेतुक नहीं माना जा सकता। प्रथम पक्ष भी ठीक नहीं है, क्यों िक केविलसमुद्धातका कोई हेतु नहीं पाया जाता। शायद कहा जाये कि तीन अधातियाँ कर्मों की और आयुकर्मकी स्थितिमें असमानता ही समुद्धातका कारण है, सो भी कहना ठीक नहीं है, क्यों िक क्षीणकषाय गुणस्थानकी अन्तिम अवस्थामें सम्पूर्ण कर्म समान नहीं होते, इसिलये ऐसा मानने पर भी सभी केविलयों के समुद्धातका प्रसंग आ जायगा।

समाधान—यतिवृषभ आचार्यके उपदेशानुसार क्षीणकषाय गुणस्थानके अन्तिम समयमे सम्पूर्ण अधातिया कर्मोंकी स्थिति समान नहीं होनेसे सभी केवली समुद्धात करके ही मोक्ष जाते हैं। परन्तु जिन आचार्योंके मतानुसार लोकपूरण समुद्धात करनेवाले केवलियोंकी वीस सख्याका नियम है, उनके मतानुसार कुछ केवली समुद्धात करते हैं और कुछ केवली समुद्धात नहीं करते।

शङ्का-कौनसे केवली समुद्धात नहीं करते ?

समाधान—जिनके संसारमे रहनेका काल वेदनीय आदि तीन कर्मोको स्थितिके समान है वे समुद्धात नहीं करते, शेष केवली करते हैं।

शङ्का-ससारके विच्छेद (विनाश) का क्या कारण है ?

समाधान—द्वादशागका ज्ञान, उसमे तोव्र भक्ति, केवलिसमुद्धात और अनिवृत्तिरूप परि-णाम ये सब ससारके विच्छेदके कारण हैं। परन्तु ये सब कारण सब जीवोमे नहीं होते, क्योंकि दस पूर्व और नौ पूर्वके धारी भी क्षपकश्चेणीपर चढते देखे जाते हैं। अत सबके आयु कर्म तथा तीन

५० ' पट्खण्डागम-सत्प्ररूपणांसूत्रं

शेष अवातिया कर्मोंको स्थिति समान नही पाई जातो। इसिलये कितने ही जीव समुद्धातके विना ही आयुक्ते समान शेष कर्मोंको कर लेते हैं और कितने ही जीव समुद्धातके द्वारा शेष कर्मोंको आयु-कर्मके समान कर लेते हैं। परन्तु यह ससारका घात केवलीमे पहले नही होता, क्योंकि पहले सभी जीवोके परिणाम समान होते हैं।

शका—जब सभीके परिणाम समान होते हैं तो पीछे भी ससारका घात मत होओ ?

समाधान—वीतरागरूप परिणामोके समान होते हुए भी अन्तर्भृहूर्त प्रमाण आयु कर्मकी अपेक्षा करके आत्मासे उत्पन्न हुए अन्य विशिष्ट परिणामोसे ससारका घात होता है।

शङ्का-अन्य आचार्यों ने ऐसा व्याख्यान नही किया, अत इस प्रकारका व्याख्यान करनेसे ऐसा क्यो न माना जाये कि आप सूत्रके विरुद्ध जा रहे हैं ?

समाधान—जो आचार्यं कार्मणकाययोगमे स्थित सयोगकेविलयोका अन्तराल वपपृथ-वरव बतलाने वाले षट्खण्डागमसूत्रके अनुयायी हैं, उनका ही पूर्वोक्त कथनसे विरोध आता है।

शका-एक गाथा इस प्रकार है-

'छम्मासाउवसेसे उप्पण्ण जस्स केवलं णाणं। ससमुग्धाओ सिन्झइ सेसा भन्जा समुग्धाए॥६८॥

अर्थात्—छह मास आयु शेष रहनेपर जिसको केवलज्ञान उत्पन्न हुआ है वह समुद्धात करके ही मुक्त होता है। शेष जीव समुद्धात करते भी हैं और नहीं भी करते॥ ६८॥ इस गाथाके उपदेशको आप क्यो नहीं मानते?

समाघान — उक्त प्रकारसे किसीके समुद्धात करने और किसीके न करनेका कोई कारण नहीं पाया जाता, इस लिये पूर्वोक्त गाथाका उपदेश ग्रहण नहीं किया है।

शंका—िकन्ही जीवोके समुद्धात करने और किन्हीके नहीं करनेमें कारण इस प्रकार बत-लाया तो है—

'जेसि आउ-समाइ णामा गोदाणि वेयणीय च । ते अकय-समुग्धाया वच्चतियरे समुग्धाए ॥ ६९ ॥

'जिन जीवोके नाम, गोत्र और वेदनीय कर्मकी स्थित आयुकर्मके समान होतो है वे समु-द्धात नहीं करके ही मुक्त होते हैं और अन्य जीव समुद्धात करके ही मुक्त होते हैं।। ६९।।

समाधान—उक्त कथनको किन्ही जीवोके समुद्धात करने और किन्हीके न करनेमें कारण नहीं माना जा सकता, क्योंकि सब जीवोमें समान अनिवृत्तिरूप परिणामोके द्वारा घाती हुई स्थितियोके आयुक्तमंके समान होने में विरोध आता है। और इसका कारण यह है कि क्षोणकषायके अन्तिम समयमे तीनो अघातिया कर्मोंको जघन्य स्थिति सभी जीवोके पल्योपमके असल्यातवें भाग पाई जाती है। अत पूर्वोक्त कथन ठोक प्रतीत नहीं होता।

शंका—आगम तर्कका विषय नहीं है, अत उक्त प्रकारसे पूर्वोक्त गाथाओं के अभिप्रायका खण्डन करना उचित नहीं है ?

समाधान—उक्त दोनो गाथाओका आगमरूपसे निर्णय नहीं है। यदि उक्त दोनो गाथाएँ आगमिक सिद्ध होती हैं तो उनका ही निर्णय मान्य हो सकता है।

अब काययोगका गुणस्थानोमे ज्ञान करानेके लिये आगेके चार सूत्र कहते हैं-

कायजोगो ओरालियकायजोगो ओरालियमिस्सकायजोगो एइंदियप्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति ॥ ६१ ॥

सामान्यकाययोग, औदारिककाययोग और औदारिकमिश्रकाययोग एकेन्द्रियसे लेकर सयोगिकेवलीगुणस्थान तक होते हैं।। ६१।।

शंका—ऐसा कथन करनेसे तो देशविरत आदि क्षीणकषाय पर्यन्त गुणस्थानोमे भी औदा-रिकमिश्रयोगका सद्भाव प्राप्त होगा ?

समायान—आगे बतलाया है कि औदारिकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोके होता है। अत पूर्वोक्त दोष नही आता।।

अब वैक्रियिककाययोगके स्वामी बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं-

वेउव्वियकायजोगो वेउव्वियमिस्सकायजोगो सण्णिमच्छाइडिप्पहुडि जाव असंजदसम्माइडि ति ॥ ६२ ॥

वैक्रियिककाययोग और वैक्रियिकमिश्रकाययोग सज्ञीमिथ्यादृष्टिसे लेकर असयत सम्य-ग्दृष्टि तक होते हैं ॥ ६२ ॥

शङ्का—इस सूत्रके कथनानुसार तो सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमे भी वैक्रियिकमिश्रकाय-योगका सद्भाव मानना पडेगा।

समाधान—आगे कहा है कि 'सम्यग्निध्यादृष्टि गुणस्थानमे जीव नियमसे पर्याप्तक होते हैं' तथा 'वैक्रियिकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोके ही होता है।' इन दोनो सूत्रोसे जाना जाता है कि सम्यग्मिध्यादृष्टिके वैक्रियिकमिश्रकाययोग नहीं होता।।

आहारककाययोगका स्वामी बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

आहारकायजोगो आहारमिस्सकायजोगो एक्कम्हि चेव पमत्तसजदद्वाणे ।। ६३ ॥

आहारककाययोग और आहारकमिश्रकाययोग एक प्रमत्तसयत गुणस्थानमे ही होते हैं ॥ ६३ ॥

शंका-अप्रमत्तसयतोके आहारककाययोग क्यो नही होता ?

समाधान—अप्रमत्तसयतोके आहारककाययोगके उत्पन्न होनेके निमित्तकारणोका अभाव है।

शङ्का-आहारककाययोगके उत्पन्न होनेमे निमित्तकारण क्या हैं ?

५२ . षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

समाधान—आहारककायको उत्पत्तिका निमित्तकारण प्रमाद है। अत. जो कार्य प्रमादके निमित्तसे उत्पन्न होता है वह प्रमादरहित जीवोंके नही हो सकता।

अब कार्मणकाययोगके स्वामी बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

कम्मइयकायजोगो एइंदियप्पहुडि जाव सजोगिकेविल ति ॥ ६४ ॥

कार्मणकाययोग एकेन्द्रियसे लेकर सयोगकेवली तक होता है।। ६४।।

शंका—इस कथनसे तो देशविरत गुणस्थानसे लेकर क्षीणकषाय गुणस्थान तक भी कार्मण-काययोगका अस्तित्व प्राप्त होता है ?

समाधान—आगे कहा है कि सयतासयत और सयत गुणस्थानोमे जीव नियमसे पर्याप्त होते हैं। इस कथनसे उक्त गुणस्थानोमे कार्मणकाययोगका अभाव ज्ञात होता है। तथा समुद्धात दशाको छोडकर पर्याप्तकोके कार्मणकाययोग नहीं पाया जाता।

शंका-पर्याप्तक जीवोके कार्मणकाययोग क्यो नहीं होता ?

समाधान—विग्रहगतिका अभाव होनेसे पर्याप्तक जीवोंके कार्मणकाययोग नही पाया जाता। शंका—देव, विद्याधर आदि पर्याप्तक जीवोंके भी मोडवाली गति देखी जाती है ?

समाधान—पूर्व शरीरको छोडकर नया शरीर ग्रहण करनेके लिये जाते हुए जीवकी जो मोडेवाली गति होती है उसीको विग्रहगति कहते हैं। उसीमे कार्मणकाययोग होता है।

अब तीन योगोके स्वामी बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

मणजोगो विचजोगो कायजोगो सिणमिन्छाइट्टिप्पहुडि जाव सजोगिकेत्रित नि

मनोयोग, वचनयोग और काययोग सज्ञोमिण्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवलीतक होते हैं ॥६५॥ शंका—काययोग एकेन्द्रिय जीवोके भी होता है फिर यहाँ उसे सज्ञी पञ्चेन्द्रियसे क्यो बतलाया है ?

समाधान—यहाँपर वचनयोग और मनोयोगके बिना न होनेवाले काययोगकी विवक्षा है। यही बात वचनयोगके सम्बन्धमे जाननी चाहिये। अर्थात् यद्यपि वचनयोग दोइन्द्रिय जीवोसे होता है, किन्तु यहा मनोयोगके बिना न होनेवाले वचनयोगको विवक्षा है इसलिये उसको भी सज्ञी पञ्चेन्द्रियसे बतलाया है।

अब दो योगोके स्वामी बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

विजोगो कायजोगो वीइदियप्पहुडि जाव असिण्णपिचिदिया चि ॥ ६६ ॥

वचनयोग और काययोग दोइन्द्रियसे लेकर असज्ञी पञ्चेन्द्रिय जीवोतक होता है ॥ ६६ ॥ शका—यहाँपर इन दोनो योगोका सद्भाव जो दोइन्द्रियसे लेकर असज्ञीपर्यन्त बतलाया है वह घटित नही होता, क्योंकि इनसे आगे भी ये दोनो योग पाये जाते हैं, अत असज्ञीतक ही ये दोनों योग नही हो सकते ?

समोधान-आगेके जीवोके तोनो योग होते हैं। अतः दो योग असज्ञीपर्यन्त ही होते हैं।

अब एक योगके स्वामी बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

कायजोगो एइंदियाणं ॥ ६७ ॥

काययोग एकेन्द्रिय जीवोके होता है ॥ ६७ ॥

विशेषार्थ—एकेन्द्रिय जीवोके एक काययोग ही होता है, दोइन्द्रियसे लेकर असज्ञीपर्यन्त जीवोके काययोग और वचनयोग ये दो योग होते हैं। शेष जीवोके तीनो योग होते है।

पहले सामान्यसे योगका सत्व कहा, अब अमुक कालमे अमुक योगका सत्व है और अमुक कालमे अमुक योगका सत्तव नहीं है, यह बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

मणजोगो वचिजोगो पन्जत्ताणं अत्थि, अपन्जत्ताणं णित्य ॥ ६८ ॥

मनीयोग और वचनयोग पर्याप्तकोके ही होते है, अपर्याप्तकोके नही होते ॥ ६८ ॥

शका—अपर्याप्त अवस्थामे भी क्षयोपशमकी अपेक्षासे वचनयोग और मनोयोगके होनेमे कोई विरोध नहीं है ?

समाधान—जो क्षयोपशम वचन और मनरूपसे निष्पन्न नही हुआ उसे योग नही कहा जा सकता।

शङ्का-पर्याप्तक जीवोके भी किसी एक योगके होनेपर शेष दो योग नही होते। अत उसके उस समय उन दो योगोका अभाव होता है ?

समाधान—पर्याप्त अवस्थामे विविध्यत समयमे किसी एक योगके होनेपर भी शेष दो योगोका होना संभव है। अथवा उस समय शेष दोनो योग शक्तिरूपसे विद्यमान रहते है। इसिलये वहाँपर उनका अस्तित्व बतलाया है।

अब सामान्यकाययोगको सत्ता बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

कायजोगो पज्जत्ताण वि अत्थि अपज्जत्ताण वि अत्थि ॥ ६९ ॥

काययोग पर्याप्तकोके भी होता है और अपर्याप्तकोके भी होता है।। ६९।।

ये योग पर्याप्तकके ही होते हैं और ये योग पर्याप्तक अपर्याप्तक दोनोंके होते हैं, ऐसा सुननेसे पर्याप्तियोके विषयमे उत्पन्न हुई शङ्काको दूर करनेके लिये आगेके सूत्र कहते हैं—

छ पन्जत्तीओ, छ अपन्जत्तीओ ॥ ७० ॥

छै पर्याप्तियाँ और छै अपर्याप्तियाँ होती हैं।। ७०।।

विशेषार्थं — आहार, शरीर, इन्द्रिय, श्वासोच्छ्वास, भाषा और मन इनकी निष्पित्तको पर्याप्ति कहते हैं। वे पर्याप्तियाँ छै है — आहारपर्याप्ति, शरीरपर्याप्ति, इन्द्रियपर्याप्ति, श्वासोच्छ्वास-पर्याप्ति, भाषापर्याप्ति और मन पर्याप्ति। इन छै पर्याप्तियोकी अपूर्णताको अपर्याप्ति कहते हैं। अपर्याप्तियाँ भी छै हो हैं — आहार अपर्याप्ति, शरीर अपर्याप्ति, इन्द्रिय अपर्याप्ति, श्वासोच्छ्वास अपर्याप्ति, भाषा अपर्याप्ति और मन अपर्याप्ति। इन बारहोका स्वरूप पहले कह आये हैं।।

अब उन पर्याप्तियोका आधार बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं।

५४ षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

सिंणभिच्छाइड्रिप्पहुडि जाव असंजदसम्माइड्रि ति ॥ ७१ ॥

उक्त सभी पर्याप्तिया सज्ञीमिथ्यादृष्टिसे लेकर असयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान तक होती

शङ्का-तो क्या सम्यर्गमध्यादृष्टि गुणस्यान वालोके भी छै पर्याप्तिया होती हैं ?

समाधान—सम्यग्मिण्यादृष्टि गुणस्थानमे अपर्याप्तकाल नही पाया जाता, इसलिये वहा छ पर्याप्तियाँ नही होती।

शंका—देशविरत आदि ऊपरके गुणस्थानोमे छै पर्याप्तियाँ क्यो नही होती ?

समाधान—छै पर्याप्तियोकी समाप्तिका नाम ही पर्याप्ति है और यह समाप्ति पाचवें आदि कपरके गुणस्थानोमे नही पाई जाती, क्योकि अपर्याप्तिकी अन्तिम अवस्थावर्ती एक समयमे पर्याप्तिको समाप्ति होती है और यह समाप्ति चीथे गुणस्थान तक ही हो जाती है।

छै पर्याप्तियों के सुननेसे कोई यह न समझ ले कि पर्याप्तिया छै ही होती हैं, इसलिये आगेका सूत्र कहते हैं—

पच पज्जत्तीओ पंच अपज्जत्तीओ ॥ ७२ ॥

पाँच पर्याप्तियाँ और पाँच अपर्याप्तियाँ होती हैं ॥ ७२ ॥

शका—छै पर्याप्तियोके अन्दर पाँच पर्याप्तियाँ आ ही जाती हैं इसलिये अलगसे पाच पर्याप्तियोका कथन करना व्यर्थ क्यो नहीं है ?

समाधान—किन्ही जीवोके छहो पर्याप्तिया होतो हैं और किन्ही जीवोमे पाँच ही पर्याप्तियाँ होती हैं यह वतलानेके लिये अलगसे कथन किया है।

शंका-वे पांच पर्याप्तियां कीन-सी हैं ?

समाधान—मन पर्याप्तिको छोडकर शेप पाच पर्याप्तियाँ यहाँ ली गई हैं।। वे पाँच पर्याप्तियाँ किनके होती हैं ? यह वतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

वीइदियप्पहुडि जाव असिण्णपचिदिया ति ॥ ७३ ॥

वे पाँच पर्याप्तियाँ दोइन्द्रिय जीवोंसे लेकर असजीपञ्चेन्द्रिय पर्यन्त होती हैं।। ७३।।

शका—मनका कार्य ज्ञान है। वह ज्ञान मनुष्योकी तरह विकलेन्द्रियोमे भी पाया जाता है, अत विकलेन्द्रियोमे भी मन क्यो नहीं है?

समाधान-विकलेन्द्रियोमे रहनेवाला ज्ञान मनका कार्य है यह वात असिद्ध है।

शङ्गा-मन्द्योमे होनेवाला ज्ञान तो मनका कार्य है ?

समाधान---मनुष्योमे होनेवाला ज्ञान मनका कार्य रहो।

् शका—जव मनुष्योमे होनेवाले ज्ञानको मनका कार्यं स्वीकार कर लिया तो चूँकि विक-लेन्द्रियोमे होनेवाला ज्ञान भी ज्ञान ही है। इसलिये यह अनुमान क्यो नही किया जा सकता कि विकलेन्द्रियोका ज्ञान भी मनसे होता है ? समाधात—भिन्न जातिमे होनेवाले ज्ञानके साथ भिन्न जातिमे होनेवाले ज्ञानको समानताँ नहीं को जा सकतो । अत मनुष्योमे होनेवाले ज्ञानको मनका कार्य देखकर विकलेन्द्रियोमे होनेवाले ज्ञानको मनका कार्य नहीं माना जा सकता।

शका—विकलेन्द्रियोके मन नहीं होता, यह वात किस प्रमाणसे जानी जाती है ? समाधान—आगमप्रमाणसे जाना जाता है कि विकलेन्द्रियोके मन नहीं होता। शंका—आगमको प्रमाण कैसे माना जाये ?

समाधान—जैसे प्रत्यक्ष स्वभावसे ही प्रमाण है वैसे ही आगम भी स्वभावसे ही प्रमाण है।। फिर भी पर्याप्तिकी संख्याके अस्तित्वमें भेद बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

चत्तारि पन्जत्तीओ चनारि अपन्जत्तीओ ॥ ७४ ॥

चार पर्याप्तियाँ और चार अपर्याप्तियाँ होती हैं।। ७४।। इंका—वे चार पर्याप्तिया कौन-सी है ?

समाधान—आहारपर्याप्ति, शरीरपर्याप्ति, इन्द्रियपर्याप्ति और श्वासोच्छ्रासपर्याप्ति । चारो पर्याप्तियोके स्वामी जीवोको बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते है— एइदियाण ॥ ७५ ॥

उक्त चारो पर्याप्तियाँ एकेन्द्रिय जीवोके होती हैं।। ७५।। शंका—एकेन्द्रिय जीवोके श्वासोच्छ्रास तो नही पाया जाता ? समाधान—आगममे एकेन्द्रिय जोवोके श्वासोच्छ्रासका अस्तित्व वतलाया है। शंका—प्रत्यक्षसे यह आगम वाधित नयो नही है ?

ं समाधान—सम्पूर्ण पदार्थोंको प्रत्यक्ष करनेवाले प्रत्यक्षसे यदि बाधा आती हो तो उसे प्रत्यक्षबाधा कहा जा सकता है। परन्तु इन्द्रियप्रत्यक्ष तो सम्पूर्ण पदार्थों को विषय ही नहीं करता। तब इन्द्रियप्रत्यक्षके अविषयी भूत वस्तुका असद्भाव कैसे माना जा सकता है?

इस प्रकार पर्याप्ति और अपर्याप्तियोका कथन करके अब 'अमुक जीवके यह योग होता है और अमुक जीवके यह योग नहीं होता' यह बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

ओरालियकायजोगो पन्जत्ताणं ओरालियभिस्सकायजोगो अपन्जनाण ॥७६॥

शौदारिककाययोग पर्याप्तकोके और औदारिकमिश्रकाययोग अपर्याप्तकोके होता है ॥७६॥ शका—िजन तिर्यञ्च या मनुष्योकी छै, पाच या चार पर्याप्तिया पूर्ण हो जाती हैं उन्हें पर्याप्तक कहते हैं। तो क्या किसी एक पर्याप्तिके पूर्ण होनेसे जीव पर्याप्त कहा जाता है अथवा सम्पूण पर्याप्तियोके पूर्ण होनेसे पर्याप्त कहलाता है ?

समाधान—जिसकी शरीरपर्याप्ति पूर्ण हो जाती है उसे पर्याप्तक कहते है। शंका—औदारिककाययोग और औदारिकमिश्रकाययोग किसे कहते हैं ? समाधान—पर्याप्त शरीरके आलम्बनसे उत्पन्न हुए जीव प्रदेशपरिस्पन्दसे जो योग होता है उसे औदारिककाययोग कहते हैं। और चूँिक अपर्याप्त अवस्थामे औदारिकिमश्रकाययोग होता है इस लिये कार्मण और औदारिक कारीरके स्कन्घोके निमित्तसे उत्पन्न हुए जीव प्रदेशपिरस्पंदसे (जीवके प्रदेशोमे होनेवाले कम्पनसे) जो योग होता है उसे औदारिकिमश्रकाययोग कहते हैं।

शाद्धा-पर्याप्त अवस्थामे भी कार्मण शरीरका सत्त्व रहता है अत वहा भी कार्मण और सीदारिक शरीरके स्कन्धोके निमित्तसे आत्माके प्रदेशोमे परिस्पन्द होता है। तब पर्याप्त दशामे भी औदारिकमिश्रकाययोग क्यो नहीं माना जाता ?

समाधान—पर्याप्त अवस्थामे यद्यपि कार्मणशारीर रहता है फिर भी वह जीवके प्रदेशोंके परिस्पन्दका कारण नहीं है। शायद कहा जाये कि कार्मण शरीर परम्परासे जीवके प्रदेशोंके परिस्पन्दका कारण हैं। किन्तु तब तो वह औपचारिक ठहरेगा। और औपचारिक कारणकी यहां विवक्षा नहीं है।

शका—यदि परिस्पन्द बन्धका कारण है तो गमन करते हुए मैघोके भी कर्मवन्धका प्रसग आता है ?

समाघान—कर्मोंके द्वारा चेतन आत्मामे होनेवाले परिस्पन्दको ही आस्रवका कारण माना है। किन्तु मेघोका परिस्पन्द कर्मजनित नहीं है, अत वह आस्रवका कारण भी नहीं है।

अब वैक्रियिककाययोगका सत्त्व वतलानेके लिये सूत्र कहते है-

वेउ विवयकायजोगो पज्जत्ताण वेउ विवयमिस्सकायजोगो अपज्जत्ताणं ॥७७॥ वैक्रियक्तवयोग पर्याप्तकोके और वैक्रियक्तिभक्षकाययोग अपर्याप्तकोके होता है

आहारककाययोगका सत्त्व वतलानेके लिये सूत्र कहते हैं— आहारककायजोगी पज्जत्ताण आहारमिस्सकायजोगी अपज्जत्ताण ॥७८॥

आहारककाययोग पर्याप्तकोके और आहारकिमश्रकाययोग अपर्याप्तकोंके होता है ॥७८॥

शका—आहारकशरीरको उत्पन्न करनेवाला साघु पर्याप्तक ही होता है, अन्यथा उसके मुनिपना नही हो सकता। ऐसी अवस्थामे आहारकिमश्रकाययोग अपर्याप्तकके कैसे हो सकता है?

समाधान—आहारकशरीरको उत्पन्न करने वाला साधु औदारिकशरीरसम्बन्धी छै पर्या-प्तियोके पूर्ण होनेसे भले ही पर्याप्तक रहे, किन्तु आहारकशरीरसम्बन्धी पर्याप्तियोके पूर्ण न होने की अपेक्षा वह अपर्याप्तक ही है।

शंका-एक जीवमे एक साथ पर्याप्तपना और अपर्याप्तपना नही रह सकता ?

समाधान—एक साथ एक जीवमे पर्याप्त योग और अपर्याप्त योग सम्भव नही है, यह बात हमें इष्ट ही है।

शका—तो फिर हमारा पूर्व कथन क्यो न मान लिया जाये और उसके माननेपर आपकें कथनमें विरोध क्यो नहीं आता है ?

समाधान—भूतपूर्वन्यायकी अपेक्षा आहारकिमश्रअवस्थामे भी पर्याप्तकपनेका व्यवहार किया जा सकता है, इसलिये विरोध असिद्ध है। शंका—जिसके औदारिकशरीर सम्बन्धी छै पर्याप्तिया नष्ट हो चुकी है और आहारकशरीर सम्बन्धी पर्याप्तिया अभी पूर्ण नहीं हुई हैं ऐसे अपर्याप्त साधुके सयम कैसे हो सकता है ?

समाधान—सयमका लक्षण आस्रवको रोकना है। और ऐसे सयमका मन्द योगके साथ होनेमें कोई विरोध नहीं है। यदि संयमका मन्द योगके साथ विरोध माना जायेगा तो ममुद्धात करनेवाले केवलीके भी सयम नहीं हो सकेगा; क्योंकि आहारकिमश्रकाययोगीको तरह समुद्धातगत केवलीके भी अपर्याप्त सम्बन्धो योग पाया जाता है।

शका—'सयतासयत तथा सयत गुणस्थानोमे जीव नियमसे पर्याप्तक होते हैं' इस सूत्रके साथ उक्त कथनका विरोध क्यो नहीं है ?

समाधान—उक्त सूत्रका कथन द्रव्यार्थिक्नयको अपेक्षासे है। अतः आहारकशरीरकी अप-यप्ति, अवस्थामे भी औदारिकशरीर सम्बन्धो छै पर्याप्तियोंके होनेसे उक्त कथन वत जाता है।

शका—कार्मणकाययोग पर्याप्त अवस्थामे होता है, या अपर्याप्त अवस्थामे होता है अथवा दोनो अवस्थाओं में होता है, यह कुछ भी नहीं कहा, इसका निश्चय कैंमें किया जाये ?

समाधात—सूत्र न० ६० मे कहा है कि 'विग्रह गतिको प्राप्त चारो गतिके जीवोके और समुद्धातगतं केविष्योके कार्मणकाययोग होता है' उससे यह निश्चित होता है कि अपर्याप्तकों के ही कार्मणकाययोग होता है।

इसप्रकार पर्याप्ति और अपर्याप्तियोंने योगोके सत्त्व और असत्त्वका कथन करेके अब चारो गति सम्बन्धी पर्याप्ति और अपर्याप्तियोंने गुणस्थानोका सत्त्व और असत्त्व बंतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

णेरइया सिच्छाइद्धि-असंजदसम्माइद्विद्वाणे सिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता ॥७९॥ नारकी जीव मिथ्यादृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमे पर्याप्तक होते हैं और अपयोप्तक भी होते हैं ॥ ७९ ॥

नारकसम्बन्धी शेप दो गुणस्थानोके कहनेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं— सासणसम्माइहि-सम्मामिच्छाइहिद्वाणे णियसा पज्जत्ता ॥ ८० ॥

नारकी जीव सासादनसम्यग्दृष्टि और सम्यक्मिध्यादृष्टि गुणस्थानमे नियमसे पर्याप्तक ,होते हैं ॥ ८०॥

शिक्तां सामादनसम्यग्दृष्टि और सम्यक्मिण्यादृष्टि नरकमे क्यो नही उत्पन्न होते ? समाधान—इन दोनो गुणस्थानोमे नरकमे उत्पत्तिके निमित्तभूत परिणाम नही होते ? शका—उन दोनो गुणस्थानोमे इसप्रकारके,परिणाम क्यो नही होते ?

समाधान-क्योंकि ऐसा स्वभाव ही है।

शका—नारकों जीव अग्निमें जलकर भस्म हो जाते हैं और उस भस्मसे पुन उत्पन्न हो जाते हैं। ऐसी दशामें अपर्याप्त अवस्थामें उक्त दोनों गुणस्थानोंके होनेमें कोई विरोध नहीं है, अतं -'इत दोनों गुणस्थानोंमें नारकी नियमसे पर्याप्तक होते हैं' यह नियम नहीं बनता।

५८ पट्खण्डागमसत्प्रेरूपणांसूत्रे

समाधान—अग्नि आदिसे जलानेपर भी नारिकयोंका मरण नहीं होता। यदि कदाचित् उनका मरण हो भी जावे तो वे पुन नरकमे उत्पन्न नहीं होते, क्योंकि, 'नारकी जीव नरकसे निकलकर नरकगतिमें नहीं जाते, देवगतिमें नहीं जाते, किन्तु तियं च्चगति और मनुष्यगतिमें जाते हैं' इस आगमके अनुसार नारिकयोंके पुनः नरकगतिमें उत्पन्न होनेका निषेध है।

शङ्का—जो नारकी आयु पूरी करके मरते हैं उनके लिये ही उक्त नियम है ? समाधान—नारिकयोकी अकालमृत्यु नहीं होती।

शंका—यदि नारिकयोका अकालमरण नहीं होता तो जिनका शरीर जलाकर राख कर दिया गया है उन नारिकयोका मरण कैसे बनेगा ?

समाधान—देहका विकार आयुक्मके विनाशमे निमित्त नही है, अन्यथा बाल्य अवस्थासे यौवन अवस्थाको प्राप्त हुए जीवके भी मरणका प्रसग उपस्थित होगा।

नारिकयोका सामान्यरूपसे कथन करके अब विशेषरूपसे कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-एवं पढमाए पुढवीए णेरइया ॥ ८१॥

इसीप्रकार प्रथम पृथिवीमे नारकी होते हैं अर्थात् प्रथम पृथिवीके नारिकयोकी पर्याप्तियाँ और अपर्याप्तियाँ नरकगतिके सामान्य कथनके अनुसार ही होती हैं।। ८१।।

शेष पृथिवियोमे रहनेवाले नारिकयोंके विशेष कथनके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

विदियादि जाव सत्तमाए पुढवीए णेरह्या मिच्छाइहिट्ठाणे सिया पज्जचा सिया अपज्जचा ॥ =२ ॥

दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवी पृथिवीतकके नारकी मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमे प्रयप्ति भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८२ ॥

शका-इसका क्या कारण है ?

समाघात—प्रथम पृथिवीको छोडकर शेष छै पृथिवियोमे निथ्यादृष्टि जीवोकी ही उत्पत्ति होती है, इसलिये वहाँपर प्रथम गुणस्थानमे पर्याप्त और अपर्याप्त दोनो अवस्थाएँ वतलाई हैं।

उन पृथिवियोमे किस अवस्थामे शेष गुणस्थानोका सद्भाव है और किस अवस्थामे नहीं है, यह बतलानेके लिये आगेका सूत्र कहते हैं—

सासणसम्माइद्वि-सम्मामिच्छाइद्वि-असंजदसम्माइद्विद्वाणे णियमा पन्जत्ता ॥८३॥

दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवी पृथिवीतकके नारकी सासादनसम्यग्दृष्टि, सम्यग्मिण्यादृष्टि और असयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमे नियमसे पर्याप्तक होते हैं।। ८३।।

शंका—सम्यामिध्यादृष्टिजीवको उत्पत्ति शेष छै पृथिवियोमे भले ही न हो, क्योकि सम्यामिध्यात्वरूप परिणामको प्राप्त हुए जीवका मरण नहीं होता। यदि उसका मरणकाल आता है सो बह किसी दूसरे गुणस्थानमे चला जाता है। किन्तु 'दूसरे और चौथे गुणस्थानबाले जीव मरक कर वहाँ उत्पन्न नहीं होते' यह कथन नहीं बनता।

समाधान—सासादनगुणस्थानवाले तो नरकमे उत्पन्न ही नहीं होते; ज्योकि सासादनगुण-

स्थानवालेके नरकायुका बन्ध नहीं होता। शायद कहा जाये कि जिसने पहले नरकायुका बन्ध कर लिया है ऐसा जीव सासादनगुणस्थानवर्ती होकर नरकमें उत्पन्न हो जायेगा। किन्तु ऐसा कहना भी ठीक नहीं है क्योंकि ऐसे जीवका सासादन गुणस्थानमें मरण नहीं होता। तथा असयत सम्य-दृष्टि जीव भी द्वितीय बादि पृथिवियोमें उत्पन्न नहीं होते, क्योंकि सम्यग्दृष्टि जीवोके शेष छैं नरकोमें उत्पन्न होनेके निमित्त नहीं पाये जाते। अत. सासादनगुणस्थानवर्ती तथा असयतसम्यग्दृष्टि जीव नीचेके छैं नरकोमें उत्पन्न नहीं होते।

अब तिर्यंचगितमे गुणस्थानोके सत्त्वकी अवस्था बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

तिरिक्खा मिन्छाइहि-सासणसम्माइहि-असंजदसम्माइहिट्टाणे सिया पन्जत्ता सिया अपन्जत्ता ॥ ≃४ ॥

तिर्यञ्च मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि और असयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमे पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८४ ॥

शङ्का—िमध्यादृष्टि और सासादन सम्यग्दृष्टि जीवोका तिर्यञ्चोमे पर्याप्त और अपर्याप्त दोनो अवस्थाओमे सत्त्व भले ही रहे, क्योंकि इन दोनो स्थानवालोकी तिर्यञ्चोमे उत्पत्ति होने-में कोई विरोध नही है। परन्तु सम्यग्दृष्टि जीव तिर्यञ्चोमे उत्पन्न नही होते, क्योंकि तिर्यञ्चोंकी अपर्याप्त पर्यायके साथ सम्यग्दर्शनका विरोध है?

समाधान—तिर्यंञ्चोकी अपर्याप्त पर्यायके साथ सम्यग्दर्शनका विरोध नही है, यदि विरोध माना जायेगा तो ऊपरका सूत्र अप्रमाण ठहरेगा।

शंका—जिसने तीर्थंङ्करकी सेवा की है और मोहनीयकी सात प्रकृतियोका क्षय कर दिया है, ऐसा क्षायिकसम्यग्दृष्टि जीव दु खबहुल तिर्यञ्चोमे कैसे उत्पन्न होता है ?

समावान-तियँञ्चोको नारिकयोंसे अधिक दु ख नही है।

शंका—तो फिर नारिकयोमे भी सम्यग्दृष्टि जीव उत्पन्न नहीं होगे ?

समाधान—सम्यग्दृष्टियोकी नारिकयोंमे उत्पत्ति बतलाने वाला आगमप्रमाण पाया जाता है।

शंका—सम्यग्दृष्टि जीव नारिकयोमे क्यो उत्पन्न होते हैं ?

समाधान—सम्यग्दर्शनको ग्रहण करनेसे पहले जिन्होने निथ्यादृष्टि अवस्थामे तिर्यञ्चायुः अथवा नरकायुका बन्ध कर लिया है, उन सम्यग्दृष्टियोकी उत्पत्ति नारिकयोमे अथवा तिर्यञ्चोमे होती है।

शङ्का—सम्यग्दर्शनके प्रभावसे उस बबी हुई आयुका छेद क्यो नही हो जाता ? समाधान—छेद तो अवश्य होता है किन्तु निर्मूल छेद नही होता । शंका—जड-मूलसे नाश क्यो नही होता ? समाधान—आगे भवकी बधी हुई आयुका निर्मूल नाश नही होता, ऐसा स्वभाव हो है। अब तिर्यञ्चोमे सम्यग्मिथ्यादृष्टि आदि गुणस्थानोका स्वरूप बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं- ः सम्मामिन्छाइट्ठि-सजदासंजदट्ठाणे णियमा पन्जत्ता ॥ ५५ ॥ '

सम्यग्मिथ्यादृष्टि और सयतासयत गुणस्थानमे तिर्यञ्च नियमसे पर्याप्तक होते हैं ।। ८५ ।। रांका—जिन्होने मिथ्यादृष्टि अवस्थामे तिर्यञ्चायुका वन्ध करनेके परचात् सम्यग्दर्शनके साथ देशसंयमको ग्रहण किया है और मोहनीय कर्मकी सात प्रकृतियोका क्षय कर दिया है ऐसे क्षायिकसम्यग्दृष्टि मनुष्य तिर्यञ्चोमे क्यो नही उत्पन्न होते ? यदि होते हैं तो तिर्यञ्च अप-यिसोमे सयत।सयत गुणस्थानका सत्व होनेकी आपत्ति आती है ?

समाधान—देवगतिको छोडकर शेप तीन गति सम्बन्धी आयुका बन्ध कर लेनेवाले जीवोन को, अणुकत ग्रहण करनेकी बुद्धि ही उत्पन्न नहीं होती। तथा तिर्यञ्चोमे उत्पन्न हुए झायिक सम्य-ग्दृष्टि जीव भी अणुक्रतोको ग्रहण नहीं करते, क्योंकि झायिकसम्यग्दृष्टि जीव यदि तिर्यञ्चोमे उत्पन्न होते हैं तो भोगभूमिमे ही उत्पन्न होते हैं। और भोगभूमिमे उत्पन्न हुए जीव अणुक्रत ग्रहण नहीं कर सकते हैं।

शंका-दान न देने वाले जीव भोगभूमिमे कैसे उत्पन्न हो सकते हैं?

समाधान—भोगभूमिमे उत्पत्तिका कारण सम्यग्दर्शनके होनेसे वे वहाँ उत्पन्न होते हैं तथा पात्रदानको अनुभावना न करने वाले सम्यग्दृष्टि नहीं हो सकते, क्योंकि ऐसे जोवोके सम्यग्दर्शन उत्पन्न नहीं होता।।

तिर्यञ्चोका सामान्य कथन करके इनका विशेष कथन करने के लिये सूत्र कहते हैं— एव पंचिदियतिरिक्खा पंचिदियतिरिक्खपक्जत्ता ॥ ८६ ॥

इसी प्रकार पञ्चेन्द्रिय तिर्यञ्च और पञ्चेन्द्रिय तिर्यञ्चपर्याप्त भी होते हैं।

अर्थात् इन दोनो प्रकारके तिर्यञ्चोकी प्ररूपणा तिर्यञ्चोकी सामान्यप्ररूपणाके समान ही होती है।। ८६।।

अब स्त्रीवेदसे युक्त तिर्यं ञ्चोका विशेष कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं —

पचिदियतिरिक्खजोणिणीसु मिच्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठिठाणे सिया पज्जित-याओ सिया अपज्जित्तियाओ ॥ ८७ ॥

योनिमती पञ्चेन्द्रियतिर्यञ्च मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमे पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८७ ॥

शका—सासादनगुणस्थान वाला जीव मरकर जिस प्रकार नारिकयोमे उत्पन्न नहीं होता उसी प्रकार उसे तियँ व्योमे भी उत्पन्न नहीं होना चाहिये ?

समाधान—नारकी और तिर्यञ्चोमे कोई समानता नही है इसलिये नारिकयोका दृष्टान्त तिर्यञ्चोको लागू नही होता ॥

योनिमती तियंञ्चोमे शेष गुणस्थानोका स्वरूप कहनेके लिये सूत्र कहते हैं— सम्मामिच्छाइट्ठि-असजदसम्माइट्ठि-संजदासंजदद्वाणे णियमा पज्जित्याओ योनिमती तिर्यञ्च सम्यग्निध्यादृष्टि, असर्यतसम्यग्दृष्टि और सम्यासयत गुणस्थानमे नियम-से पर्याप्तक होते है ॥ ८७ ॥

शङ्का—योनिमती पञ्चेन्द्रियतिर्यञ्च उक्त गुणस्थानोमे नियमसे पर्याप्तक क्यो होते हैं ? समाधान—क्योंकि उक्त गुणस्थानोमे योनिमती तिर्यञ्चोकी उत्पत्ति नही होती।

शंका—जिस प्रकार बद्धायुष्क क्षयिकसम्यग्दृष्ठि जीव नरकसम्बन्धी नपुसकवेदमे उत्पन्न होता है, उसी प्रकार यहाँ स्त्रीवेदमे क्यो नही उत्पन्न होता ?

समाधान—नरकमे एक नपुसक वेदका ही सद्भाव है। और जिस किसी गतिमे उत्पन्न होने-वाला सम्यग्दृष्टि जीव उस गति सम्बन्धी उत्तम वेद वगैरहमे ही उत्पन्न होता है। चूँकि तिर्यचगिनमे तीनो वेद पाये जाते हैं। इससे सम्यग्दृष्टि जीव मरकर योनिमती तियँचोमे उत्पन्न नही होता।।

अब मनुष्यगतिका कथन कर्नेके लिये सूत्र कहते हैं-

मणुस्सा मिन्छाइद्वि-सासणसम्माइद्वि-असंजदसम्माइद्विद्वाणे सिया पन्जता सिया अपन्जत्ता ॥ =९॥

मनुष्य मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, और असयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमे पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ८९ ॥

' मनुष्योमे शेष गुणस्थानोके सत्त्वमे पर्याप्त आदि अवस्थाका कथन करनेके लिये सूत्र कहते

सम्मामिन्छाइट्ठि-संजदासंजद-संजदट्ठाणे णियमा पञ्जता ॥ ९० ॥

मनुष्य सम्यग्मिथ्यादृष्टि, सयतासयत और संयत गुणस्थानोमे नियमसे पर्याप्तक होते हैं ॥९०॥ शका—उक्त सूत्रमे बताये गये सभी गुणस्थानवाले भले ही पर्याप्त रहो, किन्तु जिनकी आहारकशरीर सम्बन्धी छे पर्याप्तयाँ पूर्ण नही हुई हैं ऐसे आहारकशरीरको उत्पन्न करनेवाले प्रमत्तगुणस्थानवर्ती जोवोको पर्याप्त नही कहा जा सकता। शायद कहा जाये कि उनके पर्याप्तनामकर्मका उदय है इसलिये उन्हे पर्याप्त कहा है। किन्तु ऐसा कहना भी ठीक नही है क्योंकि प्रमत्तसयतोके समान असयतसम्यग्दृष्टियोके भी निवृत्यपर्याप्त अवस्थामे पर्याप्तकर्मका उदय पाया जाता है अत उनमे भी अपर्याप्त अवस्थाका अभाव मानना पडेगा। शायद कहा जाये कि प्रमत्तस्यतके सयमकी उत्पत्ति हो चुकी है इसलिये आहारकको अपर्याप्त अवस्थामे भो वह पर्याप्त है किन्तु ऐसा कहना भी ठीक नही है, क्योंकि ऐसा माननेसे तो असयतमम्यग्दृष्टियोके भी अपर्याप्त अवस्थामे पर्याप्त अवस्थान प्रसग आयेगा, क्योंकि उनके सम्यग्दर्शनकी उत्पत्ति हो चुकी है ?

समाचान—द्रव्यार्थिकनयका आलम्बन लेकर प्रमत्तसयतोको आहारकशरीर सम्बन्धी छै पर्याप्तियोके पूर्ण नही होनेपर भी पर्याप्त कहा है।

शंका—उस द्रव्याधिकनयका आलम्बन असयतसम्यग्दृष्टिमे क्यो नही लिया जाता ? समाधीन—वहाँ द्रव्याधिकनयके आलम्बनके निमित्त नही पाये जाते । शङ्का—तो फिर यहाँ द्रव्याधिकनयका आलम्बन किसलिये लिया है ?

६२ . षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

समाधान—आहारकशरीर सम्बन्धी अपर्याप्त अवस्थाको प्राप्त हुए प्रमत्तसंयतको पर्याप्तको-के साथ समानता दिखाना हो द्रव्याधिकनयके आलम्बनका कारण है।

शका—आहारक शरीर सम्बन्धी अपर्याप्त अवस्थाको प्राप्त हुआ प्रमतसयत किस कारणसे पर्याप्तकोके समान है ?

समाधान—जिस प्रकार उपपादजनम, गर्भजनम और सम्मूर्छन जन्मसे उत्पन्न हुए शरीरोको घारण करनेवालेको दु-ख होता है, उस प्रकार आहारकशरीरको घारण करनेवाले प्रमन्तसयतोको जन्म लेनेका दु ख उठाना नही पडता। तथा पहलेको वातोको भूले विना ही आहारकशरीरका ग्रहण होता है, इसलिये प्रमत्तसयत अपर्यास अवस्थामे भो पर्याप्त है, ऐसा उपचार किया जाता है। निश्चयनयसे तो वह अपर्याप्त हो है। इसो प्रकार समुद्धात करनेवाले केवलियोके सम्बन्धमें भी जानना चाहिये।

अव मनुष्यके भेदोका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— एवं मणुस्सपञ्जता ॥ ९१ ॥

इसी प्रकार पर्याप्तमनुष्य होते हैं ॥ ९१ ॥

शंका—पर्याप्तकोमे अपर्याप्तपना तो हो नही सकता; क्योकि इन दोनो अवस्थाओका पर-स्परमे विरोध है। अत 'इसी प्रकार पर्याप्त होते हैं' यह कथन कैंसे घटित होता है?

समाधान-शरीरकी अनिष्पत्तिकी अपेक्षा पर्याप्तकोमे भी अपर्याप्तपना हो सकता है।

शङ्का--जिसको गरीरपर्याप्ति पूर्ण नही हुई उसे पर्याप्तक कैसे कहा जा सकता है ?

समाधान—'भात पक रहा है' यहाँ जैसे चावलोको ही भात कहा जाता है वैसे ही जिसकी शरीरपर्याप्ति पूर्ण होनेवालो है ऐसे जीवके अपर्याप्त अवस्थामे भी पर्याप्तपनेका व्यवहार करनेमें कोई विरोध नहीं आता। अथवा पर्याप्तनामकर्मका उदय होनेसे उसे पर्याप्त कहते हैं। इसी प्रकार तिर्यञ्चोमे भी कथन कर लेना चाहिये।

अब मानुषियोमे कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

मणुसिणीसु मिच्छाइहि-सासणसम्माइहिट्ठाणे सिया पञ्जत्तियाओ सिया अप-ज्जत्तिजाओ ॥ ९२ ॥

मनुष्यिणी मिथ्यादृष्टि और सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमे पर्याप्त भी होती हैं और अपर्याप्त भी होती हैं ॥ ९२॥

सम्मामिच्छाइडि-असंजदसम्माइडि-संजदासंजद-सजदद्वाणे णियमा पन्जित-याओ ॥ ९३ ॥

मनुष्यिणी सम्यामिश्यादृष्टि, असयतसम्यादृष्टि, सयतासंयत और संयत गुणस्थानोमे नियम से पर्याप्तक होती हैं ॥ ९३ ॥

शका—हुण्डावसर्पिणीकालमे सम्यग्दृष्टि जीव स्त्रियोमे क्यो नही उत्पन्न होते ? समाधान—नही उत्पन्न होते । शंका-यह किस प्रमाणसे जाना ?

समाधान—इसी सूत्रसे जाना, (क्योंकि इसी सूत्रमें स्त्रियोंको असयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमें नियमसे पर्याप्तक बतलाया है)।

शंका-तो इसी सूत्रसे द्रव्य-स्त्रियोका मुक्ति जाना भी सिद्ध होता है ?

समाधान—नहीं सिद्ध होता, नयोकि वस्त्रसिह्त होनेसे द्रव्यस्त्रियोके पाचवां सयतासयत गुणस्थान होता है अतः उनके संयम नहीं होता।

शंका-वस्त्रसहित होते हुए भी उनके भावसंयमके होनेमे तो कोई विरोध नही है ?

समाघान—उनके भावसंयम भी नहो हैं, क्योंकि वस्त्र भावअसयमका अविनाभावी है और स्त्रियाँ वस्त्र घारण करती हैं।

शंका-तब उनमे चौदह गुणस्थान कैसे हो सकते हैं?

समाधान---मनुष्यिणीसे मतलब स्त्रीवेदसे विशिष्ट मनुष्य है। अत स्त्रीभावसे विशिष्ट मनुष्यगतिमे चौदह गुणस्थानोके होनेमे कोई विरोध नहीं है।

शंका—भाववेद नौवे गुणस्थानसे आगे नही पाया जाता, इसलिये भावस्त्री विशिष्ट मनुष्य-गतिमे चौदह गुणस्थान नहीं हो सकते ?

समाधान—इस प्रकरणमे वेदकी प्रधानता नही है, गतिकी प्रधानता है और गति पहले नष्ट नहीं होती।

शङ्का-यद्यपि मनुष्यगितमे चौदह गुणस्थान होते हैं, किन्तु वेदविशिष्ट मनुष्यगितमे चौदह गुणस्थानोका होना संभव नही है ?

समाधान—नौवें गुणस्थानमे वेदिवशेषणके नष्ट हो जानेपर भी उपचारसे उस संज्ञाको धारण करनेवाली मनुष्यगतिमे चौदह गुणस्थानोका सद्भाव मान लेनेमे कोई विरोध नही है।

शंका-मनुष्योंके चौथे मेद अपर्याप्त मनुष्योका कथन क्यो नही किया।

समाघान-अपर्याप्त मनुष्योका कथन सुगम होनेसे नही किया।

देवगतिमे कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

देवा मिच्छाइहि-सासणसम्माइहि-असंजदसम्माइहि-हाणे सिया पञ्जत्ता सिया अपन्जत्ता ॥ ९४ ॥

देव मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि, और असयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमे पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ९४ ॥

शेष गुणस्थानोके सत्त्वमे पर्याप्त और अपर्याप्त दशाका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

सम्मामिच्छाइद्वि-द्वाणे णियमा पज्जत्ता ॥ ९५ ॥

देव सम्यग्निश्यादृष्टिगुणस्थानमे नियमसे पर्याप्तकःहोते हैं ॥ ९५ ॥ शका—यह कैसे ?

६४ . पट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्रे

समाधान—नयोकि तीगरे गुणस्थानके माथ मरण नहीं होता। तथा अपर्याप्त अवस्यामें सम्यग्मिश्यात्वगुणस्थानको उत्पत्ति भी नहीं होती।

देवगतिमे विशेष कथन करनेके लिये सूत्र कहते है-

भवणवासिय-व।णवेंतर-जोडसियदेवा-देवीओ सोधम्मीसाण-कप्पवासिय-देवीओ च मिच्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठिट्ठाणे मिया पज्जत्ता सिया अपज्जत्ता, सिया पज्जित्ति-याओ सिया अपज्जित्तियाओ ॥ ९६ ॥

भवनवासी, वानव्यन्तर, ज्योंतिषी देव, उन सवकी देवियां तथा सीवर्म और ऐशान कल्प-वासिनी देवियां, ये सब मिण्यादृष्टि और मामादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमे पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ९६ ॥

शका-यह कैसे ?

समाधान—इन दोनो गुणस्थानवाले जीवोकी उक्त देवों और देवियोमे उत्पत्ति होती है इसलिये दोनो अवस्थाओमे भी उनका अस्तित्व सिद्ध है।

उक्त देवो और देवियो त्री अपर्याप्त अवस्थामें नहीं होनेवाल गुणस्थानोका निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते है—

सम्मामिच्छाइट्ठि-असंजदमम्माइट्ठि-ट्ठाणे णियमा पङ्जत्ता णियमा पञ्जति-याओ ॥ ९७ ॥

सम्यिग्मध्यादृष्टि और असयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमे पूर्वोक्त देव नियमसे पर्याप्त होते हैं तथा पूर्वोक्त देवियाँ नियमसे पर्याप्त होती है ॥ ९७ ॥

शका—सम्यग्मिण्यादृष्टि जीवकी उक्त देवो और देवियोमे भले ही उत्पत्ति न हो, क्योंकि सम्यग्मिण्यादृष्टिगुणस्थानके साथ जीवका भरण नही होता। परन्तु यह वात नही वनती है कि मरनेवाला असयतसम्यग्दृष्टि उक्त देवो और देवियोमें उत्पन्न नही होता ? '

समाधान-सम्यन्दृष्टिकी जघन्य देवोमे उत्पत्ति नही होती ।

शका—जब सम्यग्दृष्टि जीव मरकर जघन्य नारिकयो और तिर्यञ्चोमे उत्पन्न हो सकते हैं सो उनसे उत्कृष्ट देवो और देवियोमे क्यो उत्पन्न नहीं होते ?

समाधान—जो आयुकर्मका वन्ध करते समय मिण्यादृष्टि थे और वादमे जिन्होने सम्मं ग्दर्शनको ग्रहण किया है ऐसे जीवोको नरकादि गतियोमे उत्पत्तिको रोकनेको सामर्थ्य सम्यादर्शनमें नहीं है।

शका—तो जिस प्रकार सम्यग्दृष्टि जोवोकी उत्पत्ति नरकादि गतिमे होती है उसी प्रकार देवोमे क्यो नहीं होती ?

समाधान-होती तो है।

शका—तव तो भवनवासी आदिमे भी असयत सम्यग्दृष्टि जोड़ोकी उत्पत्ति प्राप्त होती है ? समाधान—नही होती, क्योंकि जिन्होने पहले आयुकर्मका बन्ध कर लिया हैं और पोछे सम्यग्दर्शनको ग्रहण किया है ऐसे जीवोके सम्यग्दर्शनका उस गतिसम्बन्धी आयुसामान्यके साथ विरोध नहीं है किन्तु उस उस गति सम्बन्धी विशेष आयु उत्पत्ति होनेके साथ विरोध है। अतः भवनवासो व्यन्तर ज्योतिषो, प्रकीणंक, आभि योग्य और किल्विषक जातिके देवोमे, नीचेके छै नरकोमे, स्त्रियोमे, नपुसकोमे, विकलत्रयमे, लब्ध्यपर्याप्तकोमे और कर्मभूमिके तिर्यञ्चोमे सम्यग्दृिष्ट जीव उत्पन्न नहीं होता।।

शेप देवोमे गुणस्थानोकी अवस्था बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

सोधम्मीसाणप्पहुिं जाव उवरिम उवरिम-गेवन्जं ति विमाणवासियदेवेसु मिन्छाइट्ठि-सासणसम्माइट्ठि-असजदसम्माइट्ठिट्ठाणे सिया पन्जत्ता सिया अपन्जत्ता ॥ ९८ ॥

सौधर्म और ऐशान स्वर्गसे लेकर उपरिम ग्रैवेयकके उपरिमभाग पर्यन्त विमानवासी देवोमे मिण्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि और असंयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानोमे जीव पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ ९८॥

शंका—सौधमं स्वर्गसे लेकर उपरिम ग्रैवेयकतकके देवोके पर्याप्त और अपर्याप्त अवस्थामें पहले, दूसरे और चौथे गुणस्थानका अस्तित्व रहो, क्योंकि इन गुणस्थानवालोकी उक्त देवोमे उत्पत्ति हो सकती है। किन्तु सानत्कुमार स्वर्गसे लेकर ऊपर देविया उत्पन्न नहीं होती, क्योंकि सौधमंं आदिकी तरह आगेके स्वर्गोंमे देवियोकी उत्पत्ति नहीं वतलाई। ऐसी स्थितिमे वहाँ देवियोके न होनेसे देवोको स्त्रीसम्बन्धों सुख कैसे हो सकता है?

समाधात—सानत्कुमार आदि कल्पोकी देवियाँ सौधमं और ऐशान कल्प स्वांमे उत्पन्न होती है। अत भवनवासी, व्यन्तर और ज्योतिषो देव तथा सौधमं और ऐशान कल्पके देव मनुष्योक्ते समान कायसे प्रवीचार (मैथुन सेवन) करते हैं। सानत्कुमार और माहेन्द्र कल्पके देव अपनी देवागनाओं के स्पर्शमात्रसे ही तृप्त हो जाते हैं। यही बात देवियोक सम्बन्धमे भी है। ब्रह्म, ब्रह्मोत्तर, लातव और कापिष्ठ स्वर्गके देव अपनी देवागनाओं प्रगार, विलास, मनोज्ञ रूप वगैरहके देखने मात्रसे ही परम सुखी हो जाते हैं। शुक्र, महाशुक्र, शतार और सहस्रार कल्पके देव अपनी देवागनाओं मधुर सगीत, कोमल हास्य, लिलत शब्द और भूषणोकी ध्विन सुननेमात्रसे ही परम प्रसन्न हो जाते हैं। आनत, प्राणत, आरण, और अच्युत कल्पके देव अपनी स्त्रीका मनमे संकल्प करने मात्रसे ही परम सुखको प्राप्त होते हैं। वेदनाके प्रतीकारका नाम प्रवीचार है। उस वेदनाके न होनेसे बाकीके सभी देव प्रवीचाररहित होनेसे सदा सुखी रहते हैं।

अब सम्यग्मिण्यादृष्टि देवोका स्वरूप कहते हैं—

सम्मामिन्छाइट्ठिट्ठाणे णियमा पज्जता ॥ ९९ ॥ सम्यिग्मिथ्यादृष्टिगुणस्थानमे देव नियमसे पर्याप्तक होते है ॥ ९९ ॥ अब शेष देवोमे गुणस्थानोका स्वरूप कहते हैं—

अणुदिस-अणुत्तर-विजय-वहजयत-जयंतावराजित-सन्बद्धसिद्धि - विमाणवासियदेवा असजदसम्माहिद्धाणे सिया पञ्जता सिया अपञ्जत्ता ॥ १००॥

६६ पट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

नौ अनुदिशोमे तथा विजय, वैजयत, जयन्त, अपराजित और सर्वार्थंसिद्धि इन पाँच अनुत्तर विमानोमे रहनेवाले देव असंयतसम्यग्दृष्टिगुणस्थानमे पर्याप्त भी होते हैं और अपर्याप्त भी होते हैं ॥ १०० ॥

इसप्रकार योगमार्गणाके निरूपणके अवसरपर ही पर्याप्त और अपर्याप्तकालसे युक्त चारी गतियोमे समस्त गुणस्थानोको सत्ता वतलाई गई है।

शका-गतिके सिवाय शेप मार्गणाओमे यह विषय क्यो नहीं कहा ?

समाधान—इसो कथनसे शेष मार्गणाओमे यह विषय आजाता है, इसलिये नही कहा, क्यों कि चारो गतियोंसे भिन्न मार्गणाएँ नहीं हैं॥

अब वेद सहित गुणस्थानोका निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

वेदाणुवादेण अत्थि इत्थिवेदा पुरिसवेदा णवु सयवेदा अवगदवेदा चेदि ॥ १०१॥ वेदमार्गणाके अनुवादसे स्त्रीवेद, पुरुषवेद, नपुसकवेद और अपगतवेद वाले जीव होते हैं ॥ १०१॥

शका-स्त्रीवेद किसे कहते हैं ?

समाधान—जो दोषोसे अपनेको और दूसरेको आच्छादित करती है उसे स्त्री कहते हैं। और स्त्रीरूप वेदको स्त्रीवेद कहते हैं। अथवा जो पुरुषको इच्छा करती है उसे स्त्री कहते हैं जिसका अर्थ 'पुरुषको चाह करनेवाली' होता है। और जो इस स्त्रीरूपका वेदन—अनुभवन करता है उसे स्त्रीवेद कहते हैं। अथवा वेदन करनेको वेद कहते हैं और स्त्रीरूप वेदको स्त्रीवेद कहते हैं। कहा भी है—

'छादेदि सय दोसेण यदो छादइ पर हि दोसेण । छादणसीला जम्हा तम्हा सा विण्णया इत्यो ॥

'जो दोषोसे अपनेको आच्छादित करती है और दूसरे पुरुषोको भो दोषोसे आच्छादित करती है, क्योंकि उसका स्वभाव ही आच्छादन करना है इसिलये उसे स्त्री कहते हैं।। ७०।।

शका-पूरुषवेद किसे कहते हैं ?

समाधान—जो उत्कृष्ट गुणोमें और उत्कृष्ट भोगोमें शयन करता है उसे पुरुष कहते हैं। अथवा, जिसके उदयसे जीव सोते हुए पुरुषके समान गुणोसे अनुगत होता है और भोगोको अप्राप्त होता है उसे पुरुष कहते हैं। अर्थात् स्त्रीकी अभिलाषा जिसके होती है उसे पुरुष कहते हैं। अथवा जो श्रेष्ठ कमं करता है उसे पुरुष कहते हैं।

शका-जिसके स्त्रीकी अभिलाषा है वह श्रेष्ठ कर्म कैसे कर सकता है ?

समाधान—श्रेष्ठ कर्मको करनेको शक्तिसे युक्त जीवके ही स्त्रीकी अभिलाषा पाई जाती है अत उपचारसे ऐसे जीवको श्रेष्ठ कर्मका कर्ता कहा है। उसके वेदको पुरुषवेद कहते हैं। कहा भी है—

'पुरुगुण-भोगे सेदे करेदि लोयम्मि पुरुगुण कम्म । पुरु उत्तमो य जम्हा तम्हा सो वण्णिदो पुरिसो ॥ जो उत्कृष्ट गुणोमें और उत्तम भोगोमे शयन करया है, लोकमे उत्कृष्ट गुण युक्त कार्योको करता है और जो पुरुओमे उत्तम है, इसलिये उसे पुरुप कहते हैं।

शंका-नपुंसकवेद किसे कहते है ?

समाधान—जो न स्त्रो है और न पुरुष है उसे नपुसक कहते हैं। अर्थात् जिसके स्त्री और पुरुष दोनोकी अभिलाषा पाई जाती है वह नपुंसक है। कहा भी है—

णेवित्यो णेव पुमं णवुंसओ उभयलिगवदिरित्तो। इट्ठाविगसमाणग-वेयणगच्ओ कलुसिचत्तो।।

'जो न स्त्री है और न पुरुष है, किन्तु स्त्री और पुरुष दोनोके लिंगोसे रहित है, और अवा-की आगके समान तीव्र वेदनासे युक्त है, तथा स्त्री और पुरुषसे मैथुन करनेकी अभिलाषासे उत्पन्न हुई वेदनाके कारण जिसका चित्त कलुषित है, उसे नपुसक कहते हैं।

नपुसकके वेदको नपुसक वेद कहते हैं।

शंका-अपगतवेद किसे कहते हैं ?

समाधान—जिनके तीनो प्रकारके वेदोसे उत्पन्न हुआ संताप दूर हो गया है उनको अपगत-वेद वाले जीव कहते हैं। कहा भी है—

'कारिस-तणिद्विवागिगसरिसपरिणामवेयणुम्मुक्का । अवगयवेदा जीवा सगसंभवणतवरसोक्छा ॥

'जो कण्डेकी आग, तृणकी आग और अवेकी आगके समान परिणामोकी वेदनासे रहित हैं और अपनो आत्मामे उत्पन्न हुए उत्कृष्ट अनन्त सुखके भोक्ता हैं उन्हें अवगतवेदी जीव कहते हैं।

अब वेदवाले जीवोका गुणस्थान आदिमे सत्त्व बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं— इत्थिवेदा पुरिसवोदा असण्णिमिच्छाइद्विष्पहुडि जाव अणियद्वि ति ॥१०२॥

स्त्रीवेदी और पुरुषवेदी जीव असज्ञीमिण्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थान तक होते हैं ॥ १०२॥

शका—इस कथनसे तो दोनो वेदोका एक साथ एक जीवमे अस्तित्व प्राप्त होता है ? समाधान—नहीं, क्यो कि दो विरुद्ध धर्मीका एक जीवमे सद्भाव माननेमे विरोध आता है। शंका—तो फिर नौवे गुणस्थान तक दोनो वेदोकी सत्ता कैसे बनेगी ?

समाधान—एक साथ नाना जीवोमे अनेक वेद पाये जाते हैं, तथा एक जीवमे भी पर्यायकी अपेक्षा कालभेदसे अनेक वेद पाये जाते हैं। अत नौवें गुणस्थान तक उक्त दोनो वेदोक्री सत्ता बन जाती है।।

अब नपुसकवेदका सत्त्व कहनेके लिये सूत्र कहते हैं—
णवुंसयवेदा एइंदियप्पहुडि जाव अणियद्धि त्ति ॥ १०३॥
नपुसकवेद वाले जीव एकेन्द्रियसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थान तक होते हैं॥ १०३॥

६८ · षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

शङ्का-एकेन्द्रिय जीवोके द्रव्यवेद नहीं देखा जाता। अत द्रव्यवेदके न पाये जानेपर एकेन्द्रियोमे नपुसकवेदका सत्व कैसे हो सकता है ?

समाधान—एकेन्द्रियोमे द्रव्यवेद मत होओ, यहाँ द्रव्यवेदकी प्रवानता नहीं है। अथवा एके-न्द्रियोमे द्रव्यवेदकी उपलब्धि न होनेसे द्रव्यवेदका अभाव नहीं माना जा सकता, वयोकि सकल पदार्थोंको जाननेवाले केवलज्ञानसे एकेन्द्रियोमे द्रव्यवेदका ग्रहण होता है।

शङ्का-स्त्रो और पुरुषसे अनजान एकेन्द्रियोमे स्त्री और पुरुष विषयक अभिलापा कैमे हो सकती है ?

समाधान —भूमिगृहके अन्दर रहकर ही वडा होनेके कारण जिसने कभी स्त्रीको नही जाना, ऐसे युवा पुरुषके भी स्त्री विषयक अभिलापा देखी जाती है। अत स्त्री और पुरुपका ज्ञान स्त्री और पुरुष विषयक अभिलापाका कारण नहीं है, किन्तु वेदकर्मका उदय ही उसका कारण है॥

अब वेदरहित जीवोका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

तेण परमवगद्वेदा चेदि ॥ १०४ ॥

नौवें गुणस्थानके सवेद भागसे आगे जीव वेद रहित होते हैं ॥ १०४॥ शब्दा—तो क्या आगेके गुणस्थानोमे द्रव्यवेदका अमाव हो जाता है ?

समाधान — आगेके गुण स्थानोमे द्रव्यवेदका अभाव नही होता, किन्तु केवल द्रव्यवेदसे विकार उत्पन्न नही होता। यहा पर भाववेदका अधिकार है। अत नौवे गुणस्थानके सवेद भागसे आगे भाववेदका अभाव होनेसे जीवोको वेद रहित कहा है।

अब वेदका मार्गणाओमे कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

णेरइया चदुसु हाणेसु सुद्धा णवु सयवेदा ॥ १०५ ॥

नारकी चारो गुणस्थानोमे शुद्ध नपुंसकवेदी होते हैं ॥ १०५ ॥

शङ्का-नारिकयोमे बाकीके दो वेद क्यो नही होते ?

समाधान—जो जीव निरन्तर दु खो रहते हैं उनके स्त्रोवेद और पुरुषवेदका सत्व नहीं होता।

शङ्का-स्त्रीवेद और पुरुषवेदसे भी तो दू ख ही होता है ?

समाधान—नपुसकवेदका सन्ताप अवाकी अग्निक समान होता है और पुरुषवेदका सन्ताप तृणकी अग्निके समान तथा स्त्रीवेदका सन्ताप कण्डेकी आगके समान होता है। अत नपुसकवेदसे पुरुषवेद और स्त्रीवेद सुखरूप हैं।

अब तिर्यंचगितमे वेदोका निरूपण करनेके लिये सूत्र कहते हैं—
तिरिक्खा सुद्धा णवुसगवेदा एइदियप्पहुडि जाव चडिरिंदिया ति ॥ १०६ ॥
तिर्यंच एकेन्द्रियसे लेकर चौइन्द्रियतक शुद्ध नपुसकवेदी होते हैं ॥ १०६ ॥
इांका—चिटियोके अण्डे देखे जाते हैं, अत वे नपुसकवेदी नहीं हो सकती?

समाधान-अण्डोको उत्पत्ति गर्भमे ही होती है ऐसा कोई नियम नही है।

शङ्का-विग्रहगितमे वेदका अभाव होता है या नही?

समाधान—विग्रहगतिमे वेदका अभाव नहीं होता, क्योंकि वहाँ अव्यक्त वेद पाया जाता है।। अब शेष तिर्यंचोके वेद बतलानेके लिये सूत्र कहते है—

तिरिक्खा तिवेदा असण्णिपंचिंदिय-प्पहुडि जाव संजदासजदा ति ॥ १०७॥

तिर्यंच असज्ञी पञ्चेन्द्रियसे लेकर सयतासयततक तीनो वेदवाले होते है ।। १०७ ।।

शङ्का-तीनो वेदोको प्रवृत्ति क्रमसे होती है या एकसाथ ?

समाधान—तीनो वेदोकी प्रवृत्ति क्रमसे ही होती है, एकसाथ नही होती, क्योंकि वेद पर्याय है। जैसे एक कषाय अन्तर्मुहूर्ततक रहती है, वैसे वेद अन्तर्मुहूर्ततक नही रहते। किन्तु जन्म से लेकर मरणतक वेदका उदय रहता है।।

मनुष्यगतिमे विशेष कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

मणुस्सा तिवेदा मिच्छाइटिठप्पहुडि जाव अणियद्दि ति ॥ १०८॥

मनुष्य मिथ्यादृष्टिसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुणस्थानतक तीनो वेदवाले होते है।। १०८।।

शका—सयमी पुरुषोके तीनो वेदोका अस्तित्व कैसे सम्भव है ?

समाधान—अव्यक्त रूपसे वेदोका अस्तित्व वहाँ पाया जाता है, इसलिये सयमी पुरुपोके तीनो वेदोकी सत्ता कही है।।

अब तीनोसे रहित जीवोका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

तेण परमवगदवेदा चेदि ॥ १०९ ॥

नौवें गुणस्थानके सवेद भागसे आगे सभी जीव वेदरहित होते है।। १०९।।

अब देवगतिमे विशेप कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

देवा चढुसु ट्ठाणेसु दुवेदा, इत्थिवेदा पुरिसवेदा ॥ ११० ॥

देव चारों गुणस्थानोमें स्त्रीवेद और पुरुषवेद इस तरह दो वेदवाले होते हैं।। ११०।।

विशेषार्थ—सानत्कुमार और माहेन्द्र कल्पसे लेकर ऊपर पुरुषवेदी हो होते है। इसीतरह लब्ध्यपर्याप्तक तिर्यञ्च, लब्ध्यपर्याप्तक मनुष्य और सम्मूर्छन पञ्चेन्द्रियजीव नपुसक ही होते हैं। असल्यात वर्षको आयुवाले तिर्यञ्च और मनुष्य स्त्री और पुरुषवेदवाले ही होते हैं, नपुसक नहीं होते ॥

वेदमार्गणाके द्वारा जीव पदार्थको कहकर अब कषायमार्गणाके द्वारा गुणस्थानोका निरूपण करते हैं—

कसायाणुवादेण अत्थि कोधकसाई माणकसाई मायकसाई लोभकसाई अकसाई चेदि ॥ १११ ॥

कषायके अनुवादसे क्रोधकषायी, मानकषायी, मायाकषायी, लोभकषायी और कषायरिहत जीव होते हैं ॥ १११ ॥

७० : षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

शंका—सूत्रमे क्रोधकवायी आदिके स्थानमे क्रोधकवाय, मानकपाय, मायाकवाय, लोम-कवाय और अकवाय कहना चाहिये, क्योंकि कवायों और कवायवालोंमे भेद होता है ?

समाधान-नही कहना चाहिये, क्योंकि जीवसे भिन्न क्रोवादिकषाय नही पाई जाती ?

शका—यदि कषाय और कषायवान्जीवमे भेद नहीं है तो उन दोनोका भिन्नरूपसे कथन कैसे बन सकता है ?

समाधान-अनेकान्तमे अभिन्नोका भी भिन्न रूपसे कथन बन सकता है।

शका-कवायानुवादका क्या अभिप्राय है ?

समाधान—जिसप्रकार उपदेश दिया गया है उसीप्रकार कथन करनेको अनुवाद कहते हैं। और कवायके अनुवाद को कवायानुवाद कहते हैं। अथवा प्रसिद्ध अर्थके अनुकथनको अनुवाद कहते हैं।

शका—कथामागं प्रसिद्ध और अप्रसिद्ध अर्थं के आश्रयसे प्रवृत्त होता है ऐसा न्याय है। इस न्यायके अनुसार अनुवाद अर्थात् केवल प्रसिद्ध अर्थं का ही अनुकथन करना व्यर्थं है, क्यों कि उससे अनजाने पदार्थों का ज्ञान नहीं होता, किन्तु जाने हुए पदार्थों का ही ज्ञान होता है।

समाधान—इस ग्रन्थमे प्रतिपादित कथन प्रवाह रूपसे चला आया होनेके कारण अपीरुपेय है। अत तीर्थंद्धर वगैरह उसके केवल व्याख्याता ही हैं, कर्ता नहीं है, यह बतलानेके लिये सूत्रमें अनुवाद पद रखा है। अत वह व्यर्थं नहीं है।

शका-क्रोधकषाय किसे कहते हैं ?

समाधान-रोध, आमर्ष वगैरहको कहते हैं।

शंका-मानकषाय किसे कहते हैं ?

समाधान—रोषसे अथवा विद्या, तप, जाति आदिके मदसे दूसरेको नमस्कार न करना मान-कषाय है।

शङ्का-मायाकषाय किसे कहते हैं ?

समाधान-छल अथवा वचनाको मायाकषाय कहते हैं ?

शङ्का-लोभकषाय किसे कहते हैं ?

समाधान-तृष्णा अथवा चाहको लोभकषाय कहते हैं।

कहा भी है-

सिल-पुढिव-भेद-घूली-जलराईसमाणओ हवे कोहो।
णारय-तिरिय-णरामरगईसु उप्पायओ कमसो।।
सेलिट्ट-कट्ट-वेत्त णियभेएणणुहरतओ माणो।
णारय तिरिय-णरामरगइविसयुष्पायओ कमसो।।
वेलुवमूलोरबभर्यासगे गोमुत्तएण खोरप्पे।
सरिसी माया णारय-तिरिय-णरामरेसु जणइ जिंगं।।
किमिराय-चक्क-तणुमल-हरिद्दराएण सरिसओ लोहो।
णारय-तिरिक्य-माणुस-देवेसुप्पायओ कमसो।।

क्रीवकषाय चार प्रकारकी है—पत्थरको रेखाके समान, पृथिवोको रेखाके समान, घूलिको रेखाके समान और जलको रेखाके समान। यह चारो ही प्रकारका क्रोध जीवको क्रमसे नरक, तियंञ्च, मनुष्य और देवगितमे उत्पन्न कराता है।। मान चार प्रकारका होता है—पत्यरके समान, हड्डीके समान, काठके समान और वेतके समान। यह चारो प्रकारका मान क्रमसे नरक, तियंञ्च, मनुष्य और देवगितमे उत्पन्न कराता है।। माया चार प्रकारकी है—वासको जड़के समान, मेढेके सीगके समान, गोमूत्रके समान, खुरपाके समान। यह चार प्रकारकी माया क्रमसे जीवको नरक, तियंञ्च, मनुष्य और देवगितमे ले जातो है।। लोभकषाय चार प्रकारकी है—क्रिमचके रगके समान, चकाके मलके समान, शरीरके मलके समान और हल्दोके रगके समान। यह चार प्रकारकी लोभकषाय भी क्रमसे नरक, तियंञ्च, मनुष्य और देवगितमे उत्पन्न कराती है।।

शङ्का-अकपाय किसे कहते हैं ?

समाधान-सम्पूर्ण कपायोके अभावको अकपाय कहते हे । कहा भी ई-

अप्पपरोभयवाधण-वंघासजमणिमित्तकोहादि । जेसि णित्थ कसाया अमला अकसाइणो जीवा ॥

जिनके स्वयं अपनेको, दूसरेको और दोनोको वाघा देने, वन्घ करने तथा असयममे निमित-भूत क्रोघ आदि कपाय नहीं है, उन बाह्य और आभ्यन्तर मलसे रहित जीवोको अकपाय कहते हैं॥'

अब कपायमार्गगणाका विशेष कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

कोधकसाई माणकसाई मायाकसाई एइदियप्पहुंडि जाव अणियद्धि ति ॥११२॥

क्रोधकपायो, मानकपायो और मायाकपायो जीव एकेन्द्रियसे लेकर अनिवृत्तिकरण गुण-स्थानतक होते हैं ॥ ११२ ॥

शका—अपूर्वंकरण आदि गुणस्थानवाले सयिमयोके कपायका अस्तित्व कैसे सम्भव है ? समाधान—वहाँपर अव्यक्त कपाय पाई जाती है।।

अब लोभ कपायका विशेष कथन करनेके लिये सूत्र कहते है-

लोभकसाई एइंढियप्पहुडि जाव सुहुमसांपराइय-सुद्धि-संजदा चि ॥ ११३॥

लोभ कपायवाले जीव एकेन्द्रियसे लेकर सूक्ष्मसापरायशुद्धिसयत गुणस्थानतक होते हैं ॥ ११३ ॥

अव कपायरहित जीवोके गुणस्थानोका कथन करनेके लिये सूत्र कहते है-

अकसाई चदुमु हाणेसु अत्थि उवमतकसायवीयरायछदुमत्था खीणकसाय-वीयरायछदुमत्था सजोगिकेवली अजोगिकेवलि चि ॥ ११४ ॥

कपायरिहत जीव उपशातकपायवीतरागछ सस्य, शीणकपायवीतरागछ सस्य, गयागिकेवली और अयोगिकेवली इन चार गुणस्यानोमे होते हैं ॥ ११४॥

शंका—उपनातकपायगुणस्थानको कपायरिहत कैमे कहा, क्यो क वहां अनन्त द्रव्यकपाय-का सद्भाव है। इसलिये उसे कपायरिहत नहीं कह सकते ?

७२ पट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्रे

समाधान-उपशातकषायगुणस्थानमे अनन्त द्रव्यकषायका सद्भाव होनेपर भी कषायकी उदय नहीं है। इसलिये उसे कपायरहित कहा है।।

अब ज्ञानमार्गणाके द्वारा जीवपदार्थका कथन करनेके लिये सूत्र कहते है-

णाणाणुवादेण अत्थि सदिअण्णाणी सुदअण्णाणी विभगणाणी आभिणिवोहिय-णाणी सुदणाणी ओहिणाणी मणपज्जवणाणी केवलणाणी चेदि ॥ ११५ ॥

ज्ञानमार्गणाके अनुवादसे मित अज्ञानी, श्रुताज्ञानी, विभगज्ञानी, आभिनिवोधिक ज्ञानी, श्रुतज्ञानी, अवधिज्ञानी, मन पर्ययज्ञानी और केवलज्ञानी जीव होते हैं।। ११५ ॥

शाङ्का--शानमार्गणाके अनुवादसे ज्ञानके प्रतिपक्षी अज्ञानका ग्रहण कैसे सभव है ?

समाधान—मिथ्यात्व सहित ज्ञान ज्ञानका कार्य नहीं कर सकता । इसिलये उसे ही अज्ञान कहा है। जैसे पुत्रके योग्य कार्य न करनेवाले पुत्रकों ही अपुत्र कहते हैं।

शङ्का-ज्ञानका कार्यं क्या है ?

समाधान—तत्त्वार्थमे रुचि, प्रत्यय, श्रद्धा और चारित्रका घारण करना ज्ञानका कार्य है। ज्ञाना—ज्ञान किसे कहते हैं?

जो जानता है उसे ज्ञान कहते हैं। अर्थात् साकार उपयोगका नाम ज्ञान है। अथवा, जिसके द्वारा यह आत्मा जानता है, जानता था अथवा जानेगा, ज्ञानावरण कर्मके एकदेश क्षयसे अथवा सम्पूर्ण ज्ञानावरण कर्मके क्षयसे उत्पन्न हुए ऐसे आत्मपरिणामको ज्ञान कहते हैं।

शका-ज्ञानके कितने भेद है ?

समाधान - ज्ञानके दो भेद हैं - प्रत्यक्ष और परोक्ष ।

शका—परोक्षके कितने भेद हैं [?]

समाधान-परोक्षके भी दो भेद हैं-भितज्ञान और श्रुतज्ञान।

शंका-मितज्ञान किसे कहते हैं ?

समाधान—पाचो इन्द्रियो और मनको सहायतासे जो पदार्थका ग्रहण होता है उसे मित-ज्ञान कहते हैं।

शका-मितज्ञानके कितने भेद हैं ?

समाधान-मितज्ञानके चार भेद हैं-अवग्रह, ईहा, अवाय और घारणा।

शका-अवग्रह किसे कहते हैं ?

समाधान—विषय और विषयों सम्बन्ध होने के अनन्तर समयमे जो प्रथम ग्रहण होता है उसे अवग्रह कहते हैं। अवग्रह दो प्रकारका होता है—अर्थावग्रह और व्यञ्जनावग्रह। अप्राप्त अर्थके ग्रहणको व्यञ्जनावग्रह कहते हैं और प्राप्त अर्थके ग्रहणको व्यञ्जनावग्रह कहते हैं उनमे चक्षु और मनसे अर्थावग्रह हो होता है क्यों कि ये दोनो प्राप्त अर्थका ग्रहण नहीं करते। और शेष चारो इन्द्रियोंसे दोनो अवग्रह होते हैं।

शका-ईहा ज्ञान किसे कहते हैं ?

समाधान—अवग्रहसे जाने हुए पदार्थको विशेष रूपसे जाननेके लिये जो अभिलाषारूप ज्ञान होता है उसे ईहा ज्ञान कहते हैं।

शंका-अवाय ज्ञान किसे कहते हैं ?

समाधान-ईहासे जाने गये पदार्थके निश्चयरूप ज्ञानको अवाय कहते हैं।

शका—घारणा किसे कहते हैं ?

समाधान—कालान्तरमे भी विस्मरण न होने रूप सस्कारके उत्पन्न करनेवाले ज्ञानको घारणा कहते हैं।

शंका-श्रुतज्ञान किसे कहते हैं ?

समाधान—शब्द और धूमादि लिंगके द्वारा जो पदार्थान्तरका ज्ञान होता है उसे श्रुतज्ञान कहते हैं। उनमे शब्दके निमित्तसे होनेवाला श्रुतज्ञान दो प्रकारका है—अग और अगवाह्य। अगश्रुतके वारह भेद हैं और अगवाह्यके चौदह भेद हैं।

शंका-प्रत्यक्षके कितने भेद हैं ?

समाधान-प्रत्यक्षके तीन भेद है-अवधिज्ञान, मन पर्ययज्ञान और केवलज्ञान ।

शंका-अवधिज्ञान किसे कहते हैं ?

समाधान-सम्पूर्ण मूर्त पदार्थीको साक्षात् जाननेवाले ज्ञानको अवधिज्ञान कहते है।

शका-मनःपर्यंय ज्ञान किसे कहते हैं ?

समाधान—मनका आश्रय लेकर मनोगत पदार्थोंके साक्षात्कार करनेवाले ज्ञानको मन -पर्यय ज्ञान कहते हैं।

शङ्का-केवलज्ञान किसे कहते हैं?

समाधान—त्रिकालवर्ती समस्त पदार्थीको साक्षात् जाननेवाले ज्ञानको केवलज्ञान कहते हैं शंका—मित अज्ञान वगैरहका क्या स्वरूप है ?

समाधात—इन्द्रियोसे उत्पन्न होनेवाले मिथ्यात्व समवेत ज्ञानको मत्यज्ञान कहते हैं। मिथ्यात्व समवेत शाव्यज्ञानको श्रुताज्ञान कहते हैं। और मिथ्यात्व समवेत अवधिज्ञानको विभग ज्ञान कहते हैं। कहा भी है—

विस-जत-कूड-पजर-बंधादिसु विणुवदेसकरणेण । जा खलु पवत्तइ मदी मदि अण्णाणे त्ति तं वेति ।। आभीयमासुरवला भारहरामायणादि-उवएसा । तुच्छा असाहणीया सुद अण्णाणे त्ति त वेति ॥ विवरीयमोहिणाणं खइयुवसिमयं च कम्मवीजं च । वेभंगो त्ति पउच्चइ समत्तणाणीहि समयिम्ह ॥ अभिमुह-णियिमय-बोहणमाभिणिबोहियमणिदिइंदियज । बहु-ओग्गहाइणा खलु कयछत्तीस-तिसय-भेयं ॥

अत्यादो अत्यतर-उवलंभो त भणति सुदणाणं। आभिणिबोहियपुग्व णियमेणिह सद्दल पमुहं।। अवहोयदि त्ति ओहो सीमाणाणे त्ति विण्णद समए। भवगुणपच्चयविहिय तमोहिणाणे त्ति ण वेति।। चितियमचितिय वा अद्ध चितियमणेयभेय च। मणपज्जव ति उच्चइ ज जाणइ त खू णरलोए।। सपुण्ण तु समग्ग केवलमसवत्त सञ्बभावविद। लोगालोगवितिमिर केवलणाण मुणेयव्व।।

बिना उपदेश किये विष, यत्र, कूट, पंजर तथा बन्ध आदिके विषयमे जो वृद्धि स्वत प्रवृत्त होती है उसे मत्यज्ञान कहते हैं।। चोरशास्त्र, हिंसाशास्त्र, भारत और रामायण वगैरहके तुच्छ और साधन करनेके अयोग्य उपदेशोको श्रुताज्ञान कहते हैं।। सर्वज्ञोने आगममे क्षयोपशमजन्य और मिथ्यात्व आदि कर्मोंके कारण रूप विपरोत अवधि ज्ञानको विभग ज्ञान कहा है।। मन और इन्द्रियोकी सहायतासे उत्पन्न हुए, अभिमुख और नियमित पदार्थंके ज्ञानको आमिनिवोधिकज्ञान कहते हैं। उसके बहु आदि बारह प्रकारके पदार्थों और अवग्रह आदिको अपेक्षा तीन सौ छत्तीस भेद होते हैं ।। मित-ज्ञानसे जाने हुए पदार्थके अवलम्बनसे उससे सम्बन्ध रखने वाले दूसरे पदार्थके ज्ञानको श्रुतज्ञान कहते हैं। वह ज्ञान नियमसे मितज्ञान पूर्वक होता है। इसके दो भेद हैं—शब्दजन्य अथवा अक्ष-रात्मक और लिंगजन्य अथवा अनक्षरात्मक। इनमेसे शब्दजन्य श्रुतज्ञान मुख्य है।। द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावकी अपेक्षा जिस ज्ञानका विषय सीमित हो उसे अवधिज्ञान कहते हैं। इसे आगममे सीमाज्ञान भी कहा है। इसके दो मेद हैं—भवप्रत्यय और गुणप्रत्यय ॥ चिन्तित (जिसका पहले चिन्तवन किया है), अचिन्तित (जिसका भविष्यमे चिन्तवन किया जायेगा) और अर्धचिन्तित, इत्यादि अनेक प्रकारके दूसरेके मनमे स्थित पदार्थको जो जानता है उसे मन पर्ययज्ञान कहते हैं। यह ज्ञान मनुष्यलोकमे ही होता है।। ज्ञानके समस्त अविभाग प्रतिच्छेदोके व्यक्त हो जानेके कारण जो सम्पूर्ण है, ज्ञानावरण और वीर्यान्तराय कर्मका सर्वथा नाश हो जानेके कारण अप्रतिहत (बेरोक) शक्तिसे युक्त होनेसे जो समग्र है, इन्द्रिय और मनकी सहायतासे रहित होनेके कारण जिसे 'केवल' कहा जाता है, प्रतिपक्षी चार घातिया कर्मीके नष्ट हो रजानेसे सम्पूर्ण पदार्थीने एक साथ प्रवृत्त होनेके कारण जो असपतन है और लोक तथा अलोकको प्रकाशित करता है उसे केवलज्ञान जानना चाहिये ।

अब मित अज्ञान और श्रुताज्ञानका विशेषाकथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं —
मिद-अण्णाणी सुद-अण्णाणी एइदियप्पहुिंड जाव सामणसम्माइद्वि ति ॥११६॥
मित अज्ञानी और श्रुताज्ञानी जीव एकेन्द्रियसे लेकर सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थान तक
होते हैं ॥११६॥

शका—िमध्यादृष्टिके दोनो अज्ञान भले ही हो, क्योंकि उसके िमध्यात्व कर्मका उदय होता है। किन्तु सासादनमे िमध्यात्वका उदय नहीं होता अत वहाँ दोनो िमध्याज्ञान नहीं होने चाहिये ? समाधान—विपरीत अभिनिवेशको िमध्यात्व कहते हैं और वह विपरीत अभिनिवेश मिथ्यात्व और अनन्तानुबन्धी, इन दोनोके निमित्तसे होता है। तथा सासादनमे अनन्तानुबन्धीका उदग रहता है, इसलिये वहा दोनो अज्ञान होते हैं।

शङ्का—एकेन्द्रियोके श्रोत्र इन्द्रिय नहीं होती। इसिलये उन्हें शब्दका ज्ञान नहीं हो सकता और शब्दका ज्ञान न होनेसे शब्दके अर्थका ज्ञान नहीं हो सकता। अत एकेन्द्रियोके श्रुतज्ञान कैसे हो सकता है ?

समाधान — ऐसा कोई एकान्त नहीं है कि शब्दके निमित्तसे होनेवाले अर्थके ज्ञानको ही श्रुतज्ञान कहते हैं। किन्तु धूम आदि चिन्होसे भी जो अर्थका त्तान होता है उसे भी श्रुतज्ञान कहते हैं।

शंका-मनरिहत जीवोके ऐसा श्रुतज्ञान भी कैसे हो सकता है ?

समाधान—मनके बिना भी वनस्पतिकायिक जीवोकी हितमे प्रवृत्ति और अहितसे निवृत्ति देखी जाती है। अत मनरहित जीवोके भी श्रुतज्ञान होता है।।

अब विभग ज्ञानका विशेष कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

विभगणाण सांण्णमिच्छाइड्डीण वा सासणसम्माइड्डीण वा ॥११७॥

विभग ज्ञान सज्ञीमिथ्यादृष्टि जीवोके और सासादनसम्यग्दृष्टि जीवोके होता है ॥११७॥ ज्ञाका—विकलेन्द्रिय जीवोके विभग ज्ञान क्यो नही होता ?

समाधान—विकलेन्द्रियोके विभंग ज्ञानका कारण क्षयोपशम नही पाया जाता। शंका—वह क्षयोपशम विकलेन्द्रियोके क्यो नही होता ?

समाधान—अविधज्ञानावरणका क्षयोपशम या तो भवप्रत्यय (जन्मिनिमित्तक) होता है या गुणप्रत्यय (सम्यग्दर्शनादि गुणिनिमित्तक) होता है। ये दोनो कारण विकलेन्द्रियोमे नही पाये जाते । इसलिये उनके विभग ज्ञान नही होता ॥

विभगज्ञानको भवप्रत्यय मान लेनेपर पर्याप्त और अपर्याप्त दोनो अवस्थाओमे उसका सद्भाव प्राप्त हुआ, अत आगेका सूत्र कहते हैं—

पन्जत्ताणं अत्थि, अपन्जत्ताणं णित्थि ॥११८॥

विभगज्ञान पर्याप्तकोके ही होता है, अपर्याप्तकोके नही होता ॥११८॥

शङ्का—यदि देवो और नारिकयोका विभगज्ञान भवप्रत्यय होता है तो अपर्याप्त अवस्थामें भी विभगज्ञान होना चाहिये, क्योंकि विभगज्ञानका कारण भव अपर्याप्त अवस्थामें भी रहता है ?

समाधान—अपर्याप्त अवस्थासे युक्त देव और नारक पर्याय विभगज्ञानका कारण नही है, किन्तु पर्याप्त अवस्थासे युक्त देव और नारक पर्याय विभगज्ञानका कारण है इसिलये अपर्याप्त अवस्थामे विभगज्ञान नही होता ।।

अब सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमे ज्ञानका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— सम्मामिच्छाइड्डि-द्वाणे तिण्णि विणाणाणि अण्णाणेण मिस्साणि । आभिणि- बोहियणाणं मदि-अण्णाणेण मिस्सय । सुदणाणं सुदअण्णाणेण मिस्सय । ओहिणाणं विभगणाणेण मिस्सय । तिण्णि वि णाणाणि अण्णाणेण मिस्साणि वा इदि ॥११९॥

सम्यिग्मध्यादृष्टि गुणस्थानमे आदिके तीनो ज्ञान अ्ज्ञानसे मिश्रित होते हैं। आभिनिवोधिक ज्ञान मत्यज्ञानसे मिश्रित होता है। श्रुतज्ञान श्रुताज्ञानसे मिश्रित होता है। अवधिज्ञान विभग ज्ञानसे मिश्रित होता है। इस तरह तीनो ही ज्ञान अज्ञानसे मिश्रित होते हैं।।११९।।

शंका-अज्ञान तीन हैं अत सूत्रमे अज्ञानपदका एकवचनमे निर्देश क्यो किया है ?

समाधान-अज्ञानका कारण मिथ्यात्व एक है इसलिये अज्ञानको भी एक मान लेनेमे कोई विरोध नही आता।

शका—यथार्थ श्रद्धासे अनुविद्ध जाननेको ज्ञान कहते हैं और अयथार्थ श्रद्धासे अनुविद्ध जाननेको अज्ञान कहते हैं। ऐसी स्थितिमे भिन्न-भिन्न जीवोमे रहनेवाले ज्ञान और अज्ञानका मिश्रण नहीं बन सकता ?

समाधान—यद्यपि उक्त कथन ठीक है किन्तु सम्यग्मिण्यादृष्टि गुणस्थानमे उक्त कथनको नहीं लेना चाहिये, नयोकि सम्यग्मिण्यात्वप्रकृति मिण्यात्व तो हो नहीं सकती, नयोकि सम्यग्मिण्यात्वकर्मं निष्यात्वकर्मं की शक्ति मिण्यात्वकर्मं अनन्त गुणी हीन होती है अत सम्यग्मिण्यात्वकर्ममे विपरीत अभिनिवेशको उत्पन्न करनेकी सामर्थ्यका अभाव है। तथा सम्यग्मिण्यात्वकर्म सम्यक्त्रशृति रूप भी नहीं हो सकता, नयोकि सम्यक्त्वप्रकृतिसे सम्यक्मिण्यात्वकर्म शक्ति अनन्तगुणी है अत सम्यग्मिण्यात्वकर्म यथार्थ श्रद्धाके साथ नहीं रह सकता। इसिल्ये सम्यक्मिण्यात्वकर्म जात्यन्तर होनेसे जात्यन्तर रूप परिणामोका ही उत्पादक है। अत उसके उदयसे उत्पन्न हुए परिणामोसे युक्त ज्ञान ज्ञान नहीं है, नयोकि उसके साथ यथार्थ श्रद्धा नहीं है, और न उसे अज्ञान ही कहा जा सकता है क्योकि उसके साथ अयथार्थ श्रद्धा नहीं है। इसिल्ये वह ज्ञान सम्यग्मिण्यात्व रूप परिणामोकी तरह जात्यन्तर ही है। अत एक होते हुए भी उसे मिश्र कहा जाता है।

ज्ञानोका गुणस्थानोमे कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

आमिणिबोहियणाण सुदणाणं ओहिणाणमसजदसम्माइहिप्पहुडि जाव खीण-कसायबीदराग-छदुमत्था त्ति ॥ १२०॥

आभिनिबोधिकज्ञान, श्रुतज्ञान और अविधिज्ञान असयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषाय-वीतरागछज्ञस्य गुणस्थान तक होते हैं ॥ १२०॥

शङ्का-देव और नारक असयतसम्यग्दृष्टियोमे अविधिज्ञानका सद्भाव भले ही रहो, क्योंकि उनके अविधज्ञान भविनिम्त्तक होता है। तथा देशिवरत आदि ऊपरके गुणस्थानोमे भी अविधिज्ञान रहा आवे, क्योंकि अविधज्ञानको उत्पत्तिमे निमित्तभूत गुणोका वहाँ सद्भाव पाया जाता है। किन्तु तियंञ्च और मनुष्य असयत सम्यग्दृष्टियोमे अविधज्ञानका सद्भाव नही हो सकता, क्योंकि उनमे अविधज्ञानकी उत्पत्तिके कारण भव और गुण नही पाये जाते।

समाघान—उक्त कथन ठीक नही है क्यों अस्यतसम्यग्दृष्टि मनुष्यो और तिर्यंच्चोमे अविद्यानको उत्पत्तिमे कारण सम्यक्त्व गुणका सद्भाव पाया जाता है।

शका—चूंकि सब सम्यग्दृष्टियोमे अवधिज्ञान नही पाया जाता । इससे मालूम पडता है कि सम्यग्दर्शन अवधिज्ञानकी उत्पत्तिका कारण नहीं है ?

समाधान—तब तो सब संयमियोमे अविध ज्ञान नहीं पाया जाता, इसलिये सयमको भी अविधज्ञानकी उत्पत्तिमे कारण नहीं माना जा सकता।

त्रका—विशिष्ट सयम ही अवधिज्ञानकी उत्पत्तिमे कारण है इसलिये सब सयिमयोके अवधि-ज्ञान नहीं होता ?

समाधान—तो विशिष्ट सम्यवत्व ही अवधिज्ञानकी उत्पत्तिमे कारण है। इसलिये सभी सम्यग्दृष्टि तिर्यञ्च और मनुष्योमे अवधिज्ञान नही होता, ऐसा मान लेनेमे क्या विरोध है?

शंका—सम्यग्दर्शनके तीन भेद हैं—औपश्चिमक, क्षायिक और क्षायोपश्चिमक। इन तीनो ही सम्यग्दर्शनोमे अवधिज्ञान होना भी है और नहीं भी होता। इसलिये सम्यग्दर्शनिवशेषको अवधिज्ञानकी उत्पत्तिमे कारण नहीं माना जा सकता?

समाधान—तो सामायिक, छेदोपस्थापना, परिहारिवशुद्धि, सूक्ष्मसापराय और यथाख्यात इन पाँच प्रकारके संयमो तथा देशविरितके होते हुए भी अविधिज्ञान होता भी है और नहीं भी होता, इसिलये सयमविशेषको भी अविधिज्ञानकी उत्पत्तिमे कारण नहीं माना जा सकता।

शङ्का—असल्यात लोकप्रमाण सयमरूप परिणामोपे-से कुछ विशिष्ट परिणाम ही सम्यग्द-र्शनकी उत्पत्तिमे कारण हैं। इसलिये पूर्वोक्त दोष नही आता ?

समाधान—तो असख्यात लोकप्रमाण सम्यग्दर्शनरूप परिणामोमेसे कुछ विशिष्ट सम्यक्त्व-रूप परिणाम सहकारीकारणकी अपेक्षासे अविधज्ञानकी उत्पत्तिमे कारण होते हैं, यह निश्चित हो जाता है।।

अब मन पर्ययज्ञानके स्वामीका कथन करनेके लिए सूत्र कहते हैं-

मणपज्जवणाणी पमत्तसंजदप्पहुडि जाव खीणकसायवीदरागछदुम-त्था ति ॥ १२१ ॥

मन पर्ययज्ञानी प्रमत्तसंयतसे लेकर क्षीणकपायवीतरागछद्मस्य गुणस्थान तक होते हैं ॥ १२१ ॥

शंका—देशविरत आदि नीचेके गुणस्थानवर्ती जीवोके मन पर्ययज्ञान क्यो नही होता ? समाधान—सयमासयम और असयमके साथ मन पर्ययज्ञानकी उत्पत्तिका विरोध है।

शंका—यदि मन पर्ययज्ञानकी उत्पत्तिमे केवल सयम ही कारण है तो समस्त सयमियोके मन पर्ययज्ञान क्यो नही होता ?

समाधान—यदि केवल एक सयम ही मन पर्ययज्ञानकी उत्पत्तिमे कारण होता तो ऐसा होता। किन्तु उसकी उत्पत्तिमे अन्य कारण भी हैं इसलिये उनके न रहनेसे सब सयिमयोके मन पर्ययज्ञान नही होता।

शंका-वे अन्य कारण कौनसे हैं ?

समाधान—विशिष्ट द्रव्य, विशिष्ट क्षेत्र और विशिष्ट काल वगैरह अन्य कारण हैं उनके न होनेसे सभी सयमियोके मन पर्ययज्ञान नहीं होता ।। अब केवलज्ञानके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

केवलणाणी तिसु द्वाणेसु सजोगिकेवली अजोगिकेवली सिद्धा चेदि ॥ १२२ ॥ केवलज्ञानी सयोगिकेवली, अयोगिकेवली और सिद्ध इन तीन स्थानोमे होते हैं ॥ १२२ ॥

शका—अहंन्त परमेष्ठीके केवलज्ञान नही है, क्योंकि उनके नोइन्द्रियावरणकर्मके क्षयोप-शमसे उत्पन्न हुआ मन पाया जाता है ?

समायान—उक्त कथन ठीक नहीं है, क्योंकि अर्हन्तके सम्पूर्ण आवरणोका क्षय हो जाता है। अत उनके ज्ञानावरणकर्मका क्षयोपशम न होनेसे उस क्षयोपशमका कार्यरूप मन भी नहीं पाया जाता। उसी प्रकार उनके वीर्यान्तरायकर्मके क्षयोपशमसे उत्पन्न हुई शक्तिकी अपेक्षा भी मनका सद्भाव नहीं है, क्योंकि जिनके वीर्यान्तरायकर्मका क्षय हो गया है उनके वीर्यान्तरायके क्षयोपश्चमसे उत्पन्न होनेवाली शक्तिका सद्भाव कैसे पाया जा सकता है।

शका—तो फिर अर्हन्तको सयोगी कैसे माना जाता है ?

समाधान—सत्य और अनुभय वचनकी उत्पत्तिमे निमित्तभूत आत्मप्रदेशोका परिस्पन्द वहा पाया जाता है इसलिये उसकी अपेक्षासे अर्हन्तके सयोगी होनेमे कोई विरोध नही आता।

शका-जब अहंन्तके मन नहीं है तो मनका कार्य वचन भी नहीं होना चाहिये ?

समाघान-वचन मनका कार्यं नहीं है किन्तु ज्ञानका कार्यं है।

शंका-अक्रमिक ज्ञानसे क्रमिक वचनोकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है ?

समाधान—घटविषयक अक्रमिक ज्ञानके होते हुए भी कुम्भकार क्रमसे ही घटको उत्पन्न करता है। इसी तरह अक्रमिक ज्ञानसे क्रमिक वचनोकी उत्पत्ति हो सकती है।

शका—यदि सयोगकेवलीके मनोयोग नहीं होता तो सूत्रके साथ विरोध आयेगा क्योंकि पहले वतलाया है कि सत्यमनोयोग और अ-सत्यमृपामनोयोग सयोग केवली पर्यन्त होते हैं ?

समाधान—सत्य और अ-सत्यमृषावचन मनके कार्य हैं। अत सयोगकेवलीमे दोनो वचनोका सद्भाव होनेसे उपचाररे मनोयोगका सद्भाव मान लिया गया है। अथवा जीवप्रदेशोके परिस्पन्द-मे कारण नोकर्मसे उत्पन्न हुई शक्तिका सद्भाव होनेसे सयोगिकेवलीमे मनोयोगका सद्भाव मान लिया गया है।

अब सयम मार्गणाका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

सजमाणुवादेण अत्थि संजदा सामाइय-छेदोवट्टावणसुद्धिसजदा परिहारसुद्धि-संजदा सुहुमसांपराइयसुद्धिसजदा जहाक्खादविहारसुद्धिसजदा संजदासंजदा असजदा चेदि॥ १२३॥

सयममार्गणाके अनुवादसे सामायिकशुद्धिसंयत, छेदोपस्थापनाशुद्धिसयत, परिहारशुद्धि-सयत, सूक्ष्मसापरायशुद्धिसयत, यथाख्यातिवहारशुद्धिसयत ये पाँच प्रकारके सयन, सयता-संयत और असयत जीव होते हैं ॥ १२३ ॥

शंका-सयत किसे कहते हैं ?

समाधान—'सम्' उपसर्गका अर्थ 'सम्यक्' होता है । अत सम्यग्दर्शन और सम्यग्ज्ञानके अनुसार जो 'मत' हैं अर्थात् अन्तरग और बहिरग आस्रवसे विरत हैं, उन्हें सयत कहते हैं।

शका-सामायिकशुद्धिसयम किसे कहते हैं ?

समाधान—'मै सब प्रकारके सावद्ययोगसे विरत हूँ' इस प्रकार समस्त सावद्ययोगके त्यागको सामायिकशुद्धिसंयम कहते हैं। इसमे चारित्रके सम्पूर्ण भेदोका सग्रह होता है। अतः जिसने सयमके सम्पूर्ण भेदोको अपने अन्तर्गत कर लिया है ऐसे एक यमको घारण करनेवाला जीव सामायिक- गुद्धिसयत होता है।

शंका-छेदोपस्थापनाशुद्धिसयम किसे कहते हैं ?

समाधान—उस एक व्रतका छेद करके अर्थात् उसके दो तीन आदि भेद करके उपस्थापन अर्थात् व्रतोके घारण करनेको छेदोपस्थापनाशुद्धिसयम कहते हैं। सामायिकसयम द्रव्याधिकनय रूप है क्योंकि वह सम्पूर्ण व्रतोको सामान्यको अपेक्षा एक मानकर एक यम रूपसे ग्रहण करता है। और छेदोपस्थापनाशुद्धिसयम पर्यायाधिकनयरूप है, क्योंकि वह उसी एक व्रतको पाँच अथवा बहुत भेद करके घारण करता है। द्रव्याधिकनयका उपदेश तीक्ष्णवृद्धि मनुष्योके लिये दिया है और पर्यायाधिकनयका उपदेश मन्दवृद्धि प्राणियोके लिये दिया है। अत इन दोनो सयमोमे अनु- ष्ठानकी अपेक्षा कोई भेद नहीं है।

शङ्का-तब तो ये दोनो सयम वास्तवमे एक ही हैं ?

समाधान—हाँ, इसीसे सूत्रमे सामायिक और छेदोपस्थापना पदके साथ शुद्धिसयत पदका पृथक्-पृथक् ग्रहण नहीं किया है।

शका-परिहारशुद्धिसयत किन्हे कहते हैं ?

समाधान—परिहार प्रधान शुद्धिसयतोको परिहारशुद्धिसयत कहते हैं। तीस वर्ष तक अपनी इच्छानुसार भोगोको भोगकर, फिर सामायिक अथवा छेदोपस्थापना सयमको घारण कर, द्रव्य, क्षेत्र, काल और भावके अनुसार पिंगित और अपरिमित प्रत्याख्यानका कथन करनेवाले प्रत्याख्यान नामक पूर्वको अच्छी तरह जानकर जिसका समस्त सशय दूर हो गया है और जिसने विशेष तपके द्वारा परिहारऋदिको प्राप्त कर लिया है, ऐसा सयभी मनुष्य तीर्थं द्वरके पादमूलमे परिहारशुद्धिसयमको घारण करता है। इस प्रकार सयमको घारण करके जो स्थान, गमन, विहार और खान पान आदि सब व्यापारोमे प्राणियोकी हिंसाके परिहार (वचाव) मे दक्ष होता है उसे परिहारशुद्धिसयत कहते हैं।

शंका-सूधमसाम्परायशुद्धिसयत किन्हे कहते है ?

समाधान—साम्पराय कहते हैं कपायको । जिनकी कपाय सूदम हो गई है उन्हें सूक्ष्म-साम्पराय कहते हैं । तथा विशुद्धिको प्राप्त सयतोको शुद्धिसयत कहते हैं । जो सूदम कपायवाले होते हुए शुद्धिप्राप्त सयत होते हैं, उन्हें सूद्ष्मसाम्परायगुद्धिसयत कहते हैं । साराग यह है कि सामायिक और छेदोपस्थापना सयमको धारण करनेवाले साधु जब सूद्ष्मकपायवाले हो जाते हैं तो उन्हें सूक्ष्मसाम्परायशुद्धिसयत कहते हैं ।

शंका-यथाख्यातिवहारगुद्धिसंयत किन्हे कहते है ?

८० षट्खण्डागम-सत्प्रॅरूपणासूत्र

समाधान—परमागममे विहार अर्थात् कषायोके अभावरूप अनुष्टानका जैसा कथन किया है वैसा ही विहार जिनके पाया जाता हे उन्हे यथाख्यातिवहार कहते हैं। तथा जो यथाख्यात विहारवाले होते हुए शुद्धिप्राप्तसयत होते हैं उन्हे यथाख्यातिवहारशुद्धिसयत कहते हैं। कहा भी है—

> सर्गाहयसयलसजममेय-जममणुत्तर दुरवगम्म । समुव्वहतो सामाइयसंजदो छेत्रण य परियाय पोराण जो ठवेई अप्पाण। पचजमे धम्मे सो छेदोवद्रावओ पचसिमदो तिगुत्तो परिहरइ सदा वि जो हु सावज्ज । पचजमेयजमो वा परिहारो सजदो सो हु॥ अणुलोभं वेदतो जीवो उवसामगो व खवओ वा। सो सुहुमसापराओ जहक्लादेणूणओ उवसते खीणे वा असुहे कमम्हि मोहणीयम्हि। छदुमत्थो व जिणो वा जहवखादो सजदो सो हु॥ पच-ति-चउव्विहेहि अणु-गुण-सिक्खा-वएहि सजुत्ता । वुच्चति देसविरया सम्माइट्टी झरियकम्मा ॥ दसण - वय - सामाइय-पोसह - सचित्त-राइभत्ते य । बह्यारह्म - परिग्गह-अणुमण उद्दिद्व देसविरदेदे ॥ जीवा चोद्दसभेया इदियविसया तहद्ववीस तु। जे तेसु णेव विरदा असजदा ते मुणेयव्वा।।

'जिसमें सकल सयमोका सग्रह कर लिया गया है, ऐसे सर्वोत्कृष्ट और दुरिंघगम्य एक यमको घारण करनेवाला जीव सामायिकसयत होता है।। जो पुरानी पर्यायको छेदकर अपनेको पाँच यमरूप धर्ममें स्थित करता है वह जीव छेदोपस्थापक सयमी होता है।। जो पाँच समिति और तीन गुप्तियोसे युक्त होता हुआ सदा ही सावद्य योगका परिहार करता है तथा पाँच यमरूप छेदो-पस्थापना सयमको अथवा एक यमरूप सामायिक सयमको धारण करता है वह परिहारिवशुद्धि संयत कहलाता है।। उपशमश्रेणिवाला अथवा क्षपकश्रेणिवाला जो जीव सूक्ष्म लोभकायाका अनुभवन करता है उसे सूक्ष्म सापराय सयत कहते हैं। यह यथाख्यान सयतसे कुछ होन होता है।। अशुभ मोहनीय कर्मके उपशान्त अथवा क्षय हो जानेपर ग्यारहवें और बारहवें गुणस्थानवर्ती छद्मस्थ तथा तेरहवें और चौदहवें गुणस्थानवर्ती जिन यथाख्यातसयत होते हैं।। पाँच अणुव्रत, तीन गुणव्रत और चार शिक्षाव्रतोसे सयुक्त सम्यग्दृष्टि जीवोको देशविरत कहते हैं। उनके असख्यातगुणी कर्मनिर्जरा होती है।। दर्शनिक, व्रतिक, सामायिकी, प्रोधोपवासी, सिचत्तविरत, रात्रिभुक्तिवरत, ब्रह्मचारी, आरम्भविरत, परिग्रहिवरत, अनुमितिवरत और उिद्धिवरत, ये ग्यारह देशविरतके भेद हैं।। चौदह जीव समासो और अट्ठाईस प्रकारके इन्द्रियोके विषयोमें जो विरत नहीं हैं उन्हे असयत जानना चाहिये।

अब सयतोको गुणस्थान बत्तलानेको लिये सूत्र कहते है-

संजदा पमत्तसंजदपहुडि जाव अजोगिकेविल ति ॥१२४॥

सयत जीव प्रमत्तसयतसे लेकर अयोगिकेवली गुणस्थानतक होते है ॥१२४॥

शका—वृद्धिपूर्वक सावद्ययोगके त्यागको सयत कहना तो ठीक है, क्योकि यदि ऐसा न माना जायेगा तो काष्ठ आदिमे भी सयमका प्रसग आ जायेगा। किन्तु केवळीमे वृद्धिपूर्वक सावद्य-योगका त्याग नहीं होता। अत उनमें सयमेका होना दुर्घट है ?

समाधान—चार अघातिया कर्मोंका विनाश हो जानेसे तथा प्रतिसमय असख्यातगुणी श्रेणिनिर्जरा होनेसे और समस्त पापिक्रियाके निरोधस्वरूप पारिणामिकगुणके प्रकट होनेसे केवलीमे उपचारसे सयम माना जाता है। अथवा प्रवृत्ति का अभाव होनेसे केवलीमे मुख्य सयम है। ऐसा माननेपर काष्ठसे व्यभिचार नही आता, क्योंकि काष्ठमे प्रवृत्ति नही पाई जाती, अत उसकी निवृत्ति भी नही बनती।।

अब सयमके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

सामाइयच्छेदोवहावणसुद्धिसंनदा पमत्तसजदप्पहुडि जाव अणियदि्ठ ति ॥१२५॥

सामायिक और छेदोपस्थापनारूप शुद्धिको प्राप्त सयतजीव प्रमत्तसयतसे लेकर अनिवृत्ति-करण गुणस्थान तक होते हैं ।।१२५।।

परिहारसुद्धिसजदा दोसु द्वाणेसु पमत्तसंजद्द्वाणे अपमत्तसंजद्द्वाणे ॥१२६॥

परिहारशुद्धिसयत प्रमत्तसयत और अप्रमत्तसयत इन दो गुणस्थानोमे होते है ॥१२६॥ शका—अपरके आठवे आदि गुणस्थानोमे यह सयम क्यो नही होता ?

समाधान — जिनको आत्माएँ ध्यानरूपी सागरमें निमम्न हैं, जो मौनी है और जिन्होंने आने जानेरूप समस्त कायव्यापारको सकुचित कर लिया है, ऐसे जीवोके शुभाशुभ क्रियाओका परिहार नहीं बन सकता, क्योंकि प्रवृत्ति करनेवाला हो परिहार कर सकता है, प्रवृत्ति नहीं करनेवाला नहीं । इसलिये ऊपरके गुणस्थानोमें परिहारशुद्धिसयम नहीं होता।

शका—परिहारशुद्धिसयम एकयमरूप है या पाचयमरूप। यदि एकयमरूप है तो उसका सामायिकमे अन्तर्भाव होना चाहिये। और यदि पाचयमरूप है तो छेदोपस्थापनमे अन्तर्भाव होना चाहिये। इन दोनोसे भिन्न तीसरे सयमको सम्भावना नही है, अतः परिहारशुद्धिसयम नही वन सकता?

समाधान - परिहारऋदिरूप अतिषायकी उत्पत्तिकी अपेक्षा सामायिक और छेदोपस्थापना-से परिहारशुद्धिसंयम कथचित् भिन्न है।

शङ्का-सामायिक और छेदोपस्थापनाका त्याग किये बिना ही जीव परिहारऋद्धिको प्राप्त करता है अत उन दोनोसे भिन्न तीसरा संयम नहीं है ?

समाधान—पहले सामायिक और छेदोपस्थापना सयम परिहारऋद्धिसे रहित होते हैं, पीछे उससे सहित होते हैं। अत उन दोनोसे इसका भेद है।

शंका—परिहारऋद्धि ऊपरके आठवें आदि गुणस्थानोमे भी पाई जाती है, इमलिये वहाँ परिहारविशुद्धिसयमका सद्भाव माननेमे क्या हानि है ?

८२ षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्रे

समाधान—ऊपरके गुणस्थानोमे परिहारऋद्धिके होनेपर भी परिहार करने रूप उसकां कार्यं नहीं पाया जाता । अत ऊपरके गुणस्थानोमे परिहारिवशुद्धिसयम नहीं माना गया ।

भव तीसरे सयमके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

सुहुमसांपराइयसुद्धिसजदा एकम्मि चेव सुहुमसांपराइयसुद्धिसजदहाणे ॥१२७॥

सूक्ष्मसापरायशुद्धिसंयत जीव एक सूक्ष्मसापरायशुद्धिसयत गुणस्थानमे ही होते हैं।।१२७॥

शंका—सूक्ष्मसापरायसयम एक्यमरूप है या पाँचयमरूप है? यदि एक्यमरूप है तो पाँचयमरूप छेदोपस्थापनासयमसे मुक्ति अथवा उपशमश्रेणिपर आरोहण नही बन सकता, क्यों कि सूक्ष्मसापरायगुणस्थानको प्राप्त किये बिना मुक्तिकी प्राप्ति और उपशमश्रेणिपर आरोहण नही बनता। यदि सृक्ष्मसापरायसयम पाँचयमरूप है तो एक्यमरूप सामायिकसयमको धारण करने-वाले जीव मुक्ति नही प्राप्त कर सकते और न उपशमश्रेणिपर चढ सकते हैं वयोकि पाँचयमरूप सूक्ष्मसापरायके विना ये दोनो कार्यं नही बनते। यदि सूक्ष्मसापरायसयम एक्यम और पाँचयमरूप है तो उसके दो भेद हो जाते हैं?

समाधान—आदिके दो विकल्प हम नही मानते। तीसरे विकल्पमे जो दोष दिया है वह भी ठीक नही है, क्योंकि पचयम और एकयमके भेदसे सयममे कोई भेद नही होता। अत एकयम और पचयमकी अपेक्षा सूक्ष्मसापरायसयमके दो भेद नहीं हो सकते।

शका—यदि एकयम और पचयमको अपेक्षा सयमके दो मेद नहीं होते तो सयमके पाँच मेद कैसे वन सकेंगे ?

समाधान—सयमके चार ही भेद हैं, पाँचवा भेद नहीं है। अर्थात् सामायिक और छेदोप-स्थापना सयममे विवक्षाभेदसे ही भेद है, वैसे ये दोनो एक ही हैं।।

अब चोथे सयमके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

जहात्रखाद्विहारसुद्धिसजदा चदुसु द्वाणेसु उवसतकपायवीयरायछदुमत्था खीणकसायवीयरायछदुमत्था सजोगिकेवली अजोगीकेवली त्ति ॥१२८॥

यथाख्यातविहारशुद्धिसयत जीव उपशातकषायवीतरागछद्मस्थ, क्षीणकपायवीतरागछद्मस्थ, सयोगोकेवली और अयोगोकेवली इन चार गुणस्थानोमे होते हैं ॥१२८॥

देशविरतके गुणस्थानका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं— सजदासजदा एक्किम्म चेय सजदासजदद्वाणे ॥१२९॥

सयतासयत जीव एक सयतासयत गुणत्यानमे ही होते हैं ॥१२९॥ अब असयतोके गुणस्थान वतलानेके लिये सूत्र कहते हैं— असजदा एइदियप्पहुडि जाव असजदसम्माइट्टि ति ॥१३०॥

असयत जीव एकेन्द्रियसे लेकर असयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान तक होते हैं।।१३०।। शका—िकतने ही मिथ्यादृष्टि जीव भी संयत देखे जाते हैं ? समाधान—सम्यग्दर्शनके विना सयमकी उत्पत्ति नहीं होती। शका-सिद्ध जीवोके कौन-सा सयम होता है ?

समाघान—सिद्ध जीवोके एक भी संयम नही होता; नयोकि उनमे बुद्धिपूर्वक निवृत्तिका अभाव है। इसोलिये वे सयतासयत नहीं हैं तथा असयत भी नहीं है नयोकि उनकी सम्पूर्ण पाप-क्रियाये नष्ट हो चुकी है।

सयममार्गणाके द्वारा जोवपदार्थंका कथनकरके अब दर्शनमार्गणाके द्वारा जोवके अस्तित्व-को कहनेके लिये सूत्र कहते हैं—

दसणाणुवादेण अत्थि चक्खुदसणी अचक्खुदंसणी ओधिदसणी केवलदंसणी चेदि ॥१३१॥

दर्शनमार्गणाके अनुवादसे चक्षुदर्शन, अचक्षुदर्शन, अविधदर्शन और केवलदर्शनवाले जीव होते है। १२३१।।

शंका-चक्षुदर्शन किसे कहते है ?

समाधान—चक्षुके द्वारा सामान्य पदार्थके ग्रहण करनेको चक्षुदर्शन कहते हैं।

शंका—विषय और विषयी अर्थात् पदार्थं और इन्द्रियके सम्बन्धके अनन्तर जो आद्य ग्रहण होता है उसे अवग्रह कहते हैं। वह अवग्रह सामान्यिवशेषात्मक बाह्य अर्थको ग्रहण करता है। अतः वह दर्शनरूप नहीं हो सकता, क्योंकि जो सामान्यको ग्रहण करता है उसे दर्शन कहा है। इसिलये चक्षुदर्शन नहीं बनता?

समाधान—दर्शन अन्तरग पदार्थको विषय करता है और वह अन्तरंग पदार्थ भी सामान्य-विशेषात्मक होता है।

शंका—तब तो अन्तरग उपयोगको भी दर्शन नहीं कहा जा सकता, क्योंकि उसका विषय भी सामान्यविशेषात्मक माना है ?

समाधान—यहा सामान्यशब्दसे सामान्यविशेषात्मक आत्माका ग्रहण किया है। शका—सामान्यशब्दसे सामान्यविशेषात्मक आत्माका ग्रहण कैसे किया ?

समाधान—चक्षुइन्द्रियसम्बन्धी क्षयोपशम रूपमे ही नियमित है, क्योंकि उससे रूप-विशिष्ट अर्थका ही ग्रहण होता है। उसमे भी वह रूपसामान्यमे ही नियमित है, क्योंकि उससे नीलादिकमेसे किसी एक रूपसे विशिष्ट वस्तुकी उपलब्धि नहीं होती। अत चक्षुइन्द्रियसम्बन्धी क्षयोपशम रूपी पदार्थोंके प्रति समान है। और आत्माको छोडकर क्षयोपशम पाया नहीं जाता इसलिये क्षयोपशमकी अपेक्षा आत्मा भी समान है। उस समान आत्माके भावको सामान्य कहते हैं और वह दर्शनका विषय है।

शंका—चक्षुइन्द्रियसे जो प्रकाशित होता है उसे चक्षुदर्शन कहते हैं। किन्तु आत्मा चक्षुइन्द्रियसे प्रकाशित नहीं होता। चक्षुइन्द्रियसे तो रूपसामान्य और रूपविशेषसे युक्त पदार्थ ही प्रकाशित होता है। परन्तु वह दर्शन नहीं है, क्योंकि पदार्थ उपयोगरूप नहीं हो सकता। शायद कहा जाये कि पदार्थका उपयोग दर्शन है, किन्तु ऐसा कहना भी ठोक नहीं है, क्योंकि वह उपयोग ज्ञानरूप है। अत चक्षुदर्शन नहीं बनता?

समाधान—यदि चक्षुदर्शन न हो तो चक्षुदर्शनावरण कर्मका अस्तित्व नही बनता। इस लिये चक्षुदर्शन अन्तरग पदार्थंको विषय करता है यहो मानना उचित है। दूमरे, निद्रानिद्रा आदि कर्म ज्ञानके प्रतिबन्धक नही हैं, क्योंकि ज्ञानावरणकर्मके भेदोमे उन्हें नही गिनाया है। वे अन्तरग और विहरङ्ग पदार्थों को विषय करनेवाले दोनो उपयोगोंके भी प्रतिबन्धक नही है, क्योंकि ऐसा माननेपर भी निद्रानिद्रा वगैरहका ज्ञानावरण में ही अन्तर्भाव होना चाहिये था। निद्रानिद्रा आदि अन्तरग और विहरण पदार्थोंको विषय करनेवाले उपयोग सामान्यके भी प्रतिबन्धक नही है, क्योंकि ऐसा माननेपर जागृत अवस्थामे छद्मस्थके ज्ञानोपयोग और दर्शनोपयोगको युगपत् प्रवृत्तिका प्रसंग आयेगा। इसलिये यदि दर्शन न हो तो दर्शनावरणीय कर्मका अस्तित्व नहीं बन सकता। अत अतरण पदार्थंको विषय करनेवाले उपयोगका प्रतिबन्धक ज्ञानावरण कर्म है ऐसा मानना चाहिये।

शङ्का-अात्माको विषय करनेवाले उपयोगको दर्शन मान लेनेपर आत्मामें कोई विशेषता न होनेसे चारो दर्शनोमे भी कोई भेद नही रहेगा ?

समाधान—जो स्वरूपसवेदन जिस ज्ञानका उत्पादक है वह उसका दर्शन कहा जाता है। अत दर्शनके चार भेद होनेका कोई नियम नहीं है। चक्षु इन्द्रियके क्षयोपशमसे उत्पन्न हुए ज्ञानके विषयभूत जितने पदार्थ होते हैं उतने ही आत्मस्य क्षयोपशम उस उस नाम वाले होते हैं। उनके निमित्तसे आत्मा भी उतने ही प्रकारका होता है। अत इस प्रकारकी शक्तियोसे युक्त आत्माके सवेदनको दर्शन कहते हैं। यह सब कथन काल्पनिक नहीं है क्योंकि परोपदेशके बिना अनेक शक्तियोसे युक्त आत्माकी वास्तविक उपलब्धि होतो है। इसो प्रकार शेष दर्शनोका भी कथन करना चाहिये। कहा भी है—

चक्कूण ज पयासदि दिस्सदि तक्चक्खु-दसण वेंति ।
सेर्सिदियप्ययासो णादक्वो सो अचक्खु ति ॥
परमाणुआदियाइ अंतिम खंघ ति मुत्तिदक्वाइ ।
त ओघिदसणं पुण ज पस्सइ ताइ पच्चक्खं ॥
बहुविह बहुप्पयारा उज्जोवा परिमियम्हि खेत्तम्हि ।
लोगालोगअतिमिरा जो केवलदसणुज्जोवो ॥

जो चक्षु इन्द्रियके द्वारा प्रकाशित होता है अथवा दिखाई देता है उसे चक्षुदर्शन कहते हैं। तथा शेष इन्द्रिय और मनसे जो प्रकाश होता है उसे अचक्षुदर्शन कहते हैं।। परमाणुसे लेकर अन्तिम स्कन्च पर्यन्त मूर्त पदार्थोंको जो प्रत्यक्ष देखता है उसे अविध दर्शन कहते हैं।। परिमित क्षेत्रको प्रकाशित करनेवाले अनेक प्रकारके बहुतसे प्रकाश हैं। परन्तु जो केवलदर्शनरूपो प्रकाश है वह लोक और अलोकको भी प्रकाशित करता है।

अब चक्षुदर्शनके गुणस्थानोका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—
चक्खुदसणी चउरिंदियप्पहुडि जाव खीणकसायवीयरायछदुमत्था चि ॥१३२॥
चक्षुदर्शन वाले जीव चौइन्द्रियसे लेकर क्षीणकषायवीतरागछद्यस्य गुणस्थान तक

होते हैं ॥ १३२ ॥

अब अचक्षुदर्शनके स्वामी बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

अचक्खुदंसणी एइदियप्पहुडि जाव खीणकसायवीयरायछढुमत्था ति ॥१३३॥

अचक्षुदर्शन वाले जीव एकेन्द्रियसे लेकर क्षीणकषायवीतरागछद्मस्थ गुणस्थान तक होते हैं।। १३३।।

शंका-शानको ही दो स्वभाव वाला क्यो नही मान लिया जाता ?

समाधान—ज्ञान अपनेसे भिन्न वस्तुको जानता है और दर्शन अपनेसे अभिन्न वस्तुको जानता है। इसिलये इन दोनोमे एकपना नहीं हो सकता।

शंका-शान और दर्शनकी युगपत प्रवृत्ति क्यो नही होती ?

समाधान—आवरणकर्मके नष्ट हो जानेपर केवलीके ज्ञान और दर्शन दोनो एक साथ होते हैं।

शंका—केवलीकी तरह छद्मस्य अवस्थामे भी दोनोकी एक साथ प्रवृत्ति क्यो नही होती ? समाधान—आवरणकर्मके उदयमे दोनोकी युगपत् प्रवृत्ति करनेकी शक्ति रुक जाती है इसिलये छद्मस्य जीवोके ज्ञान और दर्शनकी युगपद् प्रवृत्ति नही होती।

शंका-स्वसवेदनसे रहित आत्मा तो कभी भी उपलब्ध नहीं होता?

समाधान—जिस समय बहिरग पदार्थीका उपयोग रहता है उस समय अन्तरंग पदार्थका उपयोग नहीं पाया जाता।

शङ्का-श्रुतदर्शन क्यो नही कहा ?

समाधान —श्रुतज्ञान मितपूर्वक होता है अत उसे दर्शनपूर्वक माननेमे विरोध आता है। दूसरे, यदि दर्शन वहिरग पदार्थको सामान्य रूपसे विपय करने वाला होता तो श्रुतज्ञान सम्बन्धी दर्शन भी होता, किन्तु ऐसा नहीं है। अत श्रुतज्ञान दर्शनपूर्वक नहीं होता।।

अव अवधिदर्शनके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

ओधिदसणी असजदसम्माइड्डिप्पहुडि जाव खीणकसायछदुमत्था ति ॥१३४॥ अवधिदर्शनवाले जीव असयत सम्यग्दृष्टिसे लेकर क्षीणकषायवीतरागछद्मस्य गुणस्थान तक होते हैं ॥ १३४॥

शङ्का-विभग (कुअविघ) दर्शनका अलग निर्देश क्यो नही किया।

समाधान-उसका अन्तर्भाव अवधिदर्शनमे हो जाता है।

शङ्का-तो मनःपर्ययदर्शनको अलगसे कहना चाहिये ?

समाधान-मन'पर्ययज्ञान मितज्ञानपूर्वक होता है इसिलये मन पर्यंय दर्शन नहीं होता।

अब केवलदर्शनका स्वामी बतलानेके लिये सूत्र कहते है-

केवलदसणी तिसु द्वाणेसु सजोगिकेवली अजोगिकेवली सिद्धो चेदि ॥१३५॥

केवलदर्शनवाले जीव सयोगिकेवली, अयोगिकेवली और सिद्ध इन तीन स्थानोमे होते हैं ॥ १३५॥

८६ षट्खण्डागम-सत्प्रसूपणारूत्र

शाङ्का-केवलज्ञान त्रिकालवर्ती अनन्त वाह्य पदार्थीको जानता है और दर्शन स्वरूप मात्रको जानता है। अत ये दोनो समान कैसे हो सकते हैं?

समाधान—आत्मा ज्ञानप्रमाण है और ज्ञान त्रिकालवर्ती अनन्त द्रव्योकी पर्यायोको जाननेसे तत्प्रमाण है। इसलिये ज्ञान और दर्शनमे समानता है।

शङ्का-जीवमे रहनेवाली स्वकीय पर्यायोकी अपेक्षा ज्ञानसे दर्शन वडा है ? तव ज्ञानकी दर्शनके साथ समानता कैसे हो सकती है ?

समाधान—ज्ञान दर्शनात्मक है और दर्शन ज्ञानात्मक है इसिलये दोनो समान हैं। कहा भी है—

> आदा णाणपमाणं णाणं णेयप्पमाणमुद्दिह । णेय लोआलोअ तम्हा णाण तु सन्वगय ॥ एयदवियम्मि जे अत्थपण्जया वयणपज्जया वावि । तीदाणागयभूदा तावदिय त हवइ दन्वं ॥

आत्मा ज्ञानप्रमाण है और ज्ञान ज्ञेयप्रमाण है। तथा समस्त लोक और अलोक ज्ञेय है। अत ज्ञान सर्वगत है।। एक द्रव्यमे जितनी अतीत, अनागत और वर्तमान अर्थपर्याय तथा व्यजन-पर्याय होती हैं उतना ही वह द्रव्य होता है।।

अब लेश्याके द्वारा जीव पदार्थंका अस्तित्व वतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—

लेस्साणुवादेण अत्थि किण्हलेस्सिया णीललेस्सिया काउलेस्सिया तेउलेस्सिया पम्मलेस्सिया सुक्रकलेस्सिया अलेस्सिया चेदि ॥ १३६ ॥

लेश्यामार्गणाके अनुवादसे कृष्णलेश्या, नीललेश्या, कापोतलेश्या, तेजोलेश्या पद्मलेश्या और शुक्ललेश्यावाले तथा अलेश्यावाले जीव हैं ॥ १३६ ॥

शंका-लेश्या किसे कहते हैं ?

समाधान—जो कर्मस्कन्धोसे आत्माको लिप्त करती है उसे लेश्या कहते हैं। शंका—पहले कहा है कि कथायसे अनुरजित योगप्रवृत्तिको लेश्या कहते हैं?

समाधान—वह अर्थं यहाँ नही ग्रहण करना चाहिये, क्योंकि उसके अनुसार सयोगकेवलीके अलेक्यावाले होनेकी आपित्त आती है।

शका—सयोगकेवलीको लेश्यारहित माननेमे हानि क्या है ?

समाधान—ऐसा माननेपर 'सयोगकेवली शुक्ललेश्यावाले होते हैं' इस वचनका व्याघात होता है।

शद्धा — लेश्या योगको कहते हैं अथवा कषायको कहते हैं अथवा योग और कषाय दोनोको कहते हैं ? प्रथम दो विकल्प तो ठीक नहीं हैं नयोकि योग अथवा कषायको लेश्या माननेसे उसका अन्तर्भाव योग अथवा कपाय मार्गणामे हो जायेगा। तीसरा विकल्प भी ठीक नहीं हैं नयोकि योग और कषाय दोनोको लेश्या माननेपर भी लेश्याका उक्त दोनो मार्गणाओमे अथवा किसी एक मार्गणामे अन्तर्भाव हो जाता है। अत लेश्याको स्वतत्र सत्ता सिद्ध नहीं होती ?

समाधान-पहले और दूसरे विकल्पमें जो दोष दिये हैं वे ठीक नहीं है क्योंकि हम लेश्या-को केवल योग अथवा केवल कषायरूप नही मानते। इसी तरह तीसरे विकल्पमे दिया हुआ दोप भी ठीक नहीं है, क्योंकि योग और कपाय इन दोनोका अन्तर्भाव केवल योग अथवा केवल कपायमे नहीं किया जा सकता। तथा लेक्या दो रूप भी नहीं है क्यों कि कर्मलेप एक कार्यकों करनेकी अपेक्षा एकवनेको प्राप्त हए योग और कपायको लेक्या कहा है। और एकवनेको प्राप्त हए योग और कषायरूप लेश्याका अन्तर्भाव योग अथवा कषायमे नही किया जा सकता क्योंकि दो धर्मीके मेलसे जात्यन्तररूप अवस्थाको प्राप्त हुए एक धर्मका उन दो धर्मोमेसे केवल किसी एक धर्मके साथ एकता अथवा समानता माननेमे विरोध आता है।

शङ्का-लेश्याका कार्य योग और कपायके कार्यसे भिन्न नहीं है इसिएये लेश्याको योग और कपायसे भिन्न नहीं माना जा सकता?

समाधान-योग और कषायके लेक्यारूप होनेपर ससारकी वृद्धिरूप उसका कार्य होता है वह कार्य न केवल योगका है और न केवल कपायका है। अत लेक्या उन दोनोसे भिन्न है। कपाय-का उदय छै प्रकारका होता है-तीवतम, तीवतर, तीव, मन्द, मन्दतर और मन्दतम। इन छै कषायोदयोके क्रमसे छै लेश्याएँ होती है-कृष्ण लेश्या, नील लेश्या, कापोत लेश्या, पीत लेश्या, पद्मलेश्या और शुक्ल लेश्या। इन लेश्याओका लक्षण इस प्रकार कहा है-

> चडो ण मुयदि वैर भडणसीलो य धम्मदयरहिओ। दुट्टो ण य एहि वस लक्खणसेद तु किण्हस्स।। मदो बुद्धिविहीणो णिव्विण्णाणो य विसयलोलो य । माणी मायी य तहा आलस्सो चेव भेज्जो य॥ णिद्दा-वचण-वहलो घणघण्णे होइ तिब्बसण्णो य । लक्खणमेद भणिय समासदो णीललेस्सस्स ॥ रूसदि णिददि अण्णे दूसदि वहुसो य सोयभय-इहुलो । असुयदि परिभवदि पर पससदि य अप्पय वहसो॥ ण य पत्तियड पर सो अप्पाणिमव पर पि मण्णतो । तूसदि अभित्युवतो ण य जाणइ हाणि-वड्डीओ ॥ मरण पत्थेइ रणे देदि सुबहुअ हि थुव्वमाणो दु। ण गणइ अकज्जकज्ज लक्खणमेद तु काउस्स ॥ जाणड कज्जमकज्ज सेयससेय च सव्वसमपासी। दयदाणरदो य मिद् लक्खणमेद नु तेउस्स।। चागी भद्दो चोवलो उज्जुवकम्मो य खमइ बहुस हि। साह-गुरु-पूजणिरदो लवखमेद तु ण उ कुणइ पबलवाय ण वि य णिक्षाण समो य सब्वेस्। णित्थ य रायद्दोसो णेहो वि य सुक्कलेस्सस्त ॥

तीव कोधी हो, वैरको न छोडे, लडना जिसका स्वभाव हो, धर्म और दयासे रहित हो, दुष्ट हों और किसीके वशमें न आता हो, ये सब कृष्ण लेश्यावालेके लक्षण है।। जो काम करनेमें मन्द

८६ ' पट्खण्डागम-सत्प्रसूपणारूत्र

शङ्का-केवलज्ञान विकालवर्ती अनन्त वाह्य पदार्थीको जानता है और दर्शन स्वरूप मात्रको जानता है। अतः ये दोनो समान कैसे हो सकते हैं ?

समाधान—आत्मा ज्ञानप्रमाण है और ज्ञान त्रिकालवर्ती अनन्त द्रव्योकी पर्यायोको जाननेसे तत्प्रमाण है। इसलिये ज्ञान और दर्भनमें समानता है।

शङ्का-जीवमे रहनेवाली स्वकीय पर्यायोकी अपेक्षा ज्ञानसे दर्शन वढा है ? तव ज्ञानकी दर्शनके साथ समानता कैसे हो सकती है ?

समावान-ज्ञान दर्शनात्मक है और दर्शन ज्ञानात्मक है इसिलये दोनो समान हैं। कहा भी है-

> आदा णाणपमाणं णाण णेयप्पमाणमुद्दिहु । णेय लोआलोअ तम्हा णाण तु सव्वगय ॥ एयदवियम्मि जे अत्यपज्जया वयणपञ्जया वावि । तीदाणागयभूदा तावदिय त हवइ दव्व ॥

आत्मा ज्ञानप्रमाण है और ज्ञान ज्ञेयप्रमाण है। तथा समस्त लोक और अलोक ज्ञेय है। अत ज्ञान सर्वगत है।। एक द्रव्यमे जितनी अतीत, अनागत और वर्तमान अर्थपर्याय तथा व्यजन-पर्याय होती हैं उतना ही वह द्रव्य होता है।।

अब छेश्याके द्वारा जीव पदार्थका अस्तित्व वतलानेके लिये सूत्र कहते है—

लेस्साणुवादेण अत्थि किण्हलेस्सिया णीललेस्सिया काउलेस्सिया तेउलेस्सिया पम्मलेस्सिया सुक्कलेस्सिया अलेस्सिया चेदि ॥ १३६ ॥

लेश्यामार्गणाके अनुवादसे कृष्णलेश्या, नीललेश्या, कापोतलेश्या, तेजोलेश्या पद्मलेश्या और शुक्ललेश्यावाले तथा अलेश्यावाले जीव हैं ॥ १३६ ॥

शंका-लेश्या किसे कहते हैं ?

समाधात—जो कर्मस्कन्धोमे आत्माको लिप्त करती है उसे लेश्या कहते हैं। शका—पहले कहा है कि कपायसे अनुरजित योगप्रवृत्तिको लेश्या कहते हैं?

समाधान—वह अर्थ यहाँ नही ग्रहण करना चाहिये, क्योंकि उसके अनुसार सयोगकेवलीके अलेक्यावाले होनेकी आपत्ति आती है।

शका—सयोगकेवलीको लेश्यारहित माननेमे हानि क्या है ?

समाधान—ऐसा माननेपर 'सयोगकेवली शुक्ललेश्यावाले होते हैं' इस वचनका व्याघात होता है।

शद्धा — लेश्या योगको कहते हैं अथवा कपायको कहते हैं अथवा योग और कषाय दोनोको कहते हैं ? प्रथम दो विकल्प तो ठीक नहीं हैं क्योंकि योग अथवा कषायको लेश्या माननेसे उसका अन्तर्भाव योग अथवा कपाय मार्गणामे हो जायेगा। तीसरा विकल्प भो ठीक नहीं हैं क्योंकि योग और कषाय दोनोको लेश्या माननेपर भी लेश्याका उक्त दोनो मार्गणाओमे अथवा किसी एक मार्गणामे अन्तर्भाव हो जाता है। अत लेश्याको स्वतंत्र सत्ता सिद्ध नहीं होती?

समायान—पहले और दूसरे विकल्पमें जो दोष दिये हैं वे ठीक नहीं हैं क्योंकि हम लेश्या-को केवल योग अथवा केवल कपायरूप नहीं मानते । इसी तरह तीसरे विकल्पमें दिया हुआ दोष भी ठीक नहीं है, क्योंकि योग और कपाय इन दोनोंका अन्तर्भाव केवल योग अथवा केवल कपायमें नहीं किया जा सकता । तथा लेश्या दो रूप भी नहीं है क्योंकि कर्मलेपरूप एक कार्यकों करनेकी अपेक्षा एकपनेकों प्राप्त हुए योग और कपायकों लेश्या कहा है। और एकपनेकों प्राप्त हुए योग और कपायरूप लेश्याका अन्तर्भाव योग अथवा कपायमें नहीं किया जा सकता क्योंकि दो धर्मोंके मेलसे जात्यन्तररूप अवस्थाकों प्राप्त हुए एक धर्मका उन दो धर्मोंमेसे केवल किसी एक धर्मके साथ एकता अथवा समानता माननेमें विरोध आता है।

श्रा—लेश्याका कार्य योग और कषायके कार्यसे भिन्न नहीं है इसिलये लेश्याको योग और कपायसे भिन्न नहीं माना जा सकता?

समाधान—योग और कपायके लेश्यारूप होनेपर ससारकी वृद्धिरूप उसका कार्य होता है वह कार्य न केवल योगका है और न केवल कपायका है। अत लेश्या उन दोनोसे भिन्न है। कपायका उदय छै प्रकारका होता है—तीव्रतम, तीवतर, तीव्र, मन्द्र, मन्द्रतर और मन्द्रतम। इन छै कपायोदयोके क्रमसे छै लेश्याएँ होतो हैं—कृष्ण लेश्या, नील लेश्या, कापोत लेश्या, पित लेश्या, पद्मलेश्या और शुक्ल लेश्या। इन लेश्याओका लक्षण इस प्रकार कहा है—

चडो ण मुयदि वैर भडणसीलो य घम्मदयरहिओ। दुद्रो ण य एदि वस लक्खणमेद तु किण्हस्स ॥ मदो वृद्धिविहीणो णिव्विण्णाणी य विसयलोलो य । माणी मायी य तहा आलस्सो चेव भेज्जो य॥ णिद्दा-वचण-वहलो धणधण्णे होइ तिच्वसण्णो य। लक्खणमेद भणिय समासदो णीललेस्सस्स ॥ रूसदि णिददि अण्णे दूसदि बहुसो य सोयभय-इहुलो । असूयदि परिभवदि पर पससदि य अप्पय वहसो॥ ण य पत्तियइ पर सो अप्पाणिमव पर पि मण्णतो । तुसदि अभित्युवतो ण य जाणइ हाणि-बड्डीओ ॥ मरण पत्थेइ रणे देदि सुबहुअ हि थुव्वमाणो दु। ण गणइ अकज्जकज्ज लक्खणमेद तु काउस्स ॥ जाणइ कज्जमकज्जं सेयमसेय च सन्वसमपासी। दयदाणरदो य मिद् लक्खणमेद तु तेउस्त।। चागी भट्टो चोवलो उज्जवकम्मो य खमइ वहअ हि। साह-गुरु-पूजणिरदो 👚 लयखमेद đ ण उ फुणइ पम्यावाय ण वि य णिदाण समो य सच्वेस्। णित्य य रायद्दोसो णेहो वि य सुक्लेस्सस्य ॥

तीव क्रोधी हो, वेरको न छोडे, लडना जिसका स्वभाव हो, वर्म और दयाने रहित हो, दुष्ट हो और किसीके वशमे न आता हो, ये सब कृष्ण लेक्यावालेके लक्षण है।। जो काम करनेमें मन्द हो, विवेकसे रहित हो, अज्ञानी हो, विषयोमे लम्पट हो, मानो हो, मायाचारी हो, आलसो हो और भीर हो ।। अति सोनेवाला हो, दूसरोको ठगनेमे चतुर हो, घन और घान्यके विषयमे तोन्न लालसा हो, ये सब सक्षेपसे नील लेक्यावालेके लक्षण कहे हैं ।। जो दूसरोपर क्रोध करता है, दूसरोको निन्दा करता है, दूसरोको दोप लगाता है, शोक और भयसे न्याप्त रहता है, दूसरोकी निन्दा और तिरस्कार करता है और अपनी बहुत प्रशासा करता है, दूसरोका विश्वास नहीं करता, अपने समान ही दूसरेको भी मानता है, स्तुति करनेवालेपर प्रसन्न होता है, फिर तो हानि लाभको भी परवाह नहीं करता, युद्धमे मरनेके लिये तैयार रहता है, स्तुति करनेसे खूब घन दे डालता है और कार्य-अकार्यको नहीं गिनता, ये सब कापोत लेक्याके लक्षण हैं ।। जो कार्य-अकार्यको और सेव्य असेन्यको जानता है, सवको समान रूपसे देखता है, दया और दानमे तत्पर रहता है, और कोमल परिणामी होता है, ये सब तेज लेक्यावालेके लक्षण हैं।। जो त्यागी है, भद्र परिणामी है, तिरन्तर कार्य करनेमें तत्पर रहता है, अने क अपराधोको क्षमा कर देता है, साधुओं और गुरूजनोंकी पूजामे रत रहता है ये सब एक्ष लेक्या वालेके लक्षण हैं।। जो पक्षपात नहीं करता, निदान नहीं वाघता, सबके साथ समान न्यवहार करता है, इष्ट और अनिष्ट विषयोमे राग-द्वेप नहीं करता तथा पुत्र मित्रादिमें स्नेह रहित है, ये सब शुक्ले लेक्या वालेके लक्षण हैं।। १००-१०८।।

शका-अलेश्य किन्हे कहते हैं ?

समाधान—जो छही लेश्याओसे रहित हैं उन्हे अलेश्य—लेश्यारहित जीव कहते हैं। कहा भी हैं—

किण्हादिलेस्सरिहदा ससारिवणिग्गया अणंतसुहा। सिद्धिपुरं सपत्ता अलेस्सिया ते मुणेयव्वा॥

जो कृष्णादि लेश्याओसे रहित हैं, पञ्च परिवर्तन रूप ससारसे पार हो गये हैं, जो अती-न्द्रिय और अनन्त सुखको प्राप्त हैं ओर सिद्धिपुरीको प्राप्त हो गये हैं, उन्हे लेश्यारहित जानना चाहिये।।१०९।।

अब लेश्याओके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

किण्हलेस्सिया णीललेस्सिया काउलेस्सिया एइदियप्पहुडि जाव असजदसम्मा-इष्टि ति ॥१३७॥

कृष्ण लेक्या, नील लेक्या, कापोत लेक्यावाले जीव एकेन्द्रियसे लेकर असयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थान तक होते हैं ॥१३७॥

शंका-तीनो अशुभ लेश्याएँ चौथे गुणस्थानतक ही क्यो होती हैं ?

समाधान—तीव्रतम, तीव्रतर और तीव्र कषायके उदयका सद्भाव चौथे गुणस्थान तक ही पाया जाता है इसिलये तीनो अशुभ लेक्याएँ वही तक होती हैं।।

अब पीत और पद्म लेक्याके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं— तेउलेस्सिया पम्मलेस्सिया सण्णिमिच्छाइड्डिप्पहुडि जाव अप्पमत्तसंजदा ति ।।१३८।।

पीत लेश्या और पद्म लेश्यावाले जीव सज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर अप्रमत्तसयत गुणस्थान तक होते हैं।।

शंका-ये दोनो लेश्याएं सातवें गुणस्थान तक क्यो होती हैं ? समाधान—इन लेश्यावाले जीवोके तीव्रतम आदि कषायोका उदय नहीं होता। अब शुक्ल लेश्याके गुणस्थान बत्तलानेके लिये सूत्र कहते है-

सुक्कलेस्सिया सण्णिमिच्छाइद्विष्पहुडि जाव सजोगिकेवलि ति ॥१३९॥

शुक्ललेश्यावाले जीव सज्ञी मिथ्यादृष्टिसे लेकर सयोगकेवली गुणस्थान तक होते हैं।। १३९॥ शाङ्का-जिनकी कषाय क्षीण अथवा उपशान्त हो गई है उनके शुक्ललेश्या कैसे हो सकती है ?

समाधान—जिन जीवोकी कषाय क्षीण अथवा उपशान्त हो गई है उनके भी कर्मलेपका कारण योग पाया जाता है, इस अपेक्षासे उनके शुक्ललेश्याका सद्भाव माननेमे कोई विरोध नही आता।

अब लेश्यारहित जीवोके गुणस्थान बत्तलानेके लिये सूत्र कहते है-

तेण परमलेस्सिया ॥१४०॥

तेरहवें गुणस्थानसे आगे सभी जीव लेक्यारहित होते हैं ॥ १४० ॥ शंका-तेरहवें गुणस्थानसे आगे सभी जीव लेश्यारहित क्यो होते हैं ?

समाधान-क्योकि वहाँ बन्धके कारणभूत योग और कपायका अभाव है।। लेश्यामार्गणाके द्वारा जीवपदार्थको कहकर भव्य और अभव्य मार्गणाके द्वारा जीवोके यस्तित्वका कथन करने लिये सूत्र कहते हैं-

भवियाणुवादेण अत्थि भवसिद्धिया अभवसिद्धिया ॥ १४१ ॥ भव्यमार्गणाके अनुवादसे भव्यसिद्ध और अभव्यसिद्ध जीव होते हैं।। १४१।। शंका - भव्यसिद्ध किन्हे कहते है ?

समाधान-जो आगे सिद्धिको प्राप्त होगे उन्हे भव्यसिद्ध जीव कहते हैं।

शङ्का-इस तरहसे तो सब भव्यजीवोके सिद्धिको प्राप्त होजानेपर भव्यजीवोकी सन्तितिका उच्छेद हो जायेगा ?

समाधान-भव्यजीव अनन्त होते हैं अतः उनका अन्त नही होता, क्योंकि जो राशि सान्त होती है, वह अनन्त नहीं कही जा सकती।

शंका—जिस राशिमेसे सदा व्यय होता रहता है, परन्तु उसमे आय नही होती, वह राशि अनन्त कैसे हो सकती है ?

समाधान-यदि व्ययसहित और आयसे रहित राशिको भी अनन्त न माना जायगा तो एकको भी अनन्त माना जा सकेगा। अत व्यय होते हुए भी जिसका क्षय नही होता वही अनन्त है।

९० षट्खण्डागम-सत्प्रेरूपणासूत्रे

शका—अर्धपुद्गलपरिवर्तनरूप काल अनन्त होता है फिर भी उसका क्षय देखा जाता है।

समाधान—भन्यराधि और अर्धपुद्गलपरिवर्तनरूप काल भिन्न-भिन्न कारणोसे अनन्त हैं,
किन्तु उन दोनोमे समानता नही है। इसिलये अर्धपुद्गलपरावर्तनरूप काल वास्तवमे अनन्त
नही है। इसका खुलासा इसप्रकार है—अर्धपुद्गलपरिवर्तन काल क्षयसिहत होते हुए भी इसिलये
अनन्त है कि छद्मस्थ जीवोके द्वारा उसका अन्त नही पाया जाता। किन्तु केवलज्ञान वास्तविक
अनन्त है, क्योंकि वह अनन्तको जानता है। और जीवराधि निर्मूल नाश न होनेसे अनन्त है।
यदि जिसमेसे व्यय होता है उसका सर्वथा क्षय माना जायेगा तो कालका भी सर्वथा क्षय हो जायेगा
क्योंकि वह भी व्ययसिहत है। और कालका सर्वथा क्षय होनेपर दूसरे द्रव्योंकी भी स्वलक्षणरूप
पर्यायोंका अभाव होनेसे समस्त वस्तुओंका अभाव हो जायेगा। अत भव्यराधि व्ययसिहत होनेपर
भी अनन्त है, उसका कभी अन्त नहीं होता।

शका-जो भव्यजीव कभी मुक्त नहीं होंगे उन्हें भव्य कैसे कहा जा सकता है ?

समाधान—मुक्ति प्राप्त करनेकी योग्यताकी अपेक्षा उन्हें भन्य कहा जाता है। जितने भी जीव मुक्ति पानेके योग्य होते हैं वे सब नियमसे कलकरिहत होते हैं ऐसा कोई नियम नहीं हैं, ऐसा नियम माननेपर स्वर्णपापाणसे न्यभिचार आता है। अत जैसे जो स्वर्णपाषाण कभी स्वर्णपनेको प्राप्त नहीं होगा उसे अन्धपाषाण नहीं कहा जा सकता, क्योंकि उसमे स्वर्णपाषाणरूप शक्ति है। वैसे ही जो भन्यजीव कभी मुक्ति प्राप्त नहीं करेंगे वे योग्यताको अपेक्षा भन्य ही हैं।

जीवराशिका प्रमाण वतलाते हुए कहा है—

एयणिगोदसरीरे जीवा वव्वपमाणदो दिहा। सिद्धेहि अणतगुणा सन्वेण वितीदकालेण।।

द्रव्यप्रमाणकी अपेक्षा सिद्धराशिसे और समस्त अतीतकालसे अनन्तगुणे जीव एक निगोदिया-शरीरमे देखे गये हैं।

शंका-अभन्य किन्हे कहते हैं ?

समाधान-जिनमे मुक्ति प्राप्त करनेकी योग्यता नही है उन जीवोको अभव्य कहते हैं। कहा भी है--

भविया सिद्धी जेसि जीवाण ते भवति भवसिद्धा । तिव्ववरीवाभव्वा ससारादो ण सिज्झति ॥

जिन जीवोकी सिद्धि होनेवाली हो अथवा जिनमे वैसी योग्यता हो उन्हें भन्यसिद्ध कहते हैं। और उनसे विपरीत अभन्य होते हैं, जो ससारसे निकलकर कभी भी मुक्ति प्राप्त नहीं करते।

भविसद्धिया एइदियपपहुिं जाव अजोगिकेविल चि ॥ १४२ ॥
भविसद्धिया एइदियपपहुिं जाव अजोगिकेविल चि ॥ १४२ ॥
भव्यसिद्धजीव एकेन्द्रियसे लेकर अयोगिकेविल गुणस्थानतक होते हैं ॥ १४२ ॥
अभव्य जीवोके गुणस्थान वतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—
अभविसद्धिया एइंदियपहुिं जाव सिंणिमिच्छाइिंट चि ॥ १४३ ॥
अभव्यसिद्धजीव एकेन्द्रियसे लेकर सज्ञी मिथ्यादृष्टि गुणस्थानतक होते हैं ॥ १४३ ॥

अव सम्यक्तवमार्गणाके अनुवादसे जीवोका अस्तित्व बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

सम्मत्ताणुवादेण अत्थि सम्माइडी खइयसम्माइडी वेदगसम्माइडी उवसमसम्मा• इडी सासणसम्माइट्ठी सम्मामिच्छाइट्ठी, मिच्छाइट्ठी चेदि ॥१४४॥

सम्यक्त्व मार्गणाके अनुवादसे सामान्यसे सम्यग्दृष्टी और विशेषसे क्षायिक-सम्यग्दृष्टी, वेदक सम्यग्दृष्टी, उपशमसम्यग्दृष्टी, सासादनसम्यग्दृष्टी, सम्यग्मिण्यादृष्टि और मिण्यादृष्टी जीव होते हैं ॥ १४४॥

शका—सम्यक्तवमार्गणामे मिथ्यादृष्टि आदिको क्यो गिनाया ? समाधान—जैसे आम्रवनके भीतर खडे हुए नीमके वृक्षोकी आम्रवनमे गणना कर ली जाती है वैसे ही मिथ्यात्व आदिकी सम्यक्त्वमे गणना की जाती है। कहा भी है—

> छप्पंच णव-विहाणं अत्थाणं जिणवरोवइद्वाण । आणाए अहिगमेण व सहहणं होइ सम्मत्तं ॥ खीणे दंसणमोहे जं सहहणं सुणिम्मलं होई । तं खाइयसम्मत्तं णिच्चं कम्मक्खवणहेऊ ॥ वयणेहि विहेऊहि वि इदिय-भय-आणएहि रूवेहि । बीहच्छ-जुगुच्छाहि ण सो तेलोक्केण चालेज्ज ॥ दंसणमोहुदयादो उप्पज्जइ जं पयत्थसहहणं । चल-मिलनमगाढ तं वेदयसम्मत्तमिह मुणसु ॥ दसणमोहुवसमदो उप्पज्जइ जं पयत्थसहहणं । उवसमसम्मत्तमिणं पसण्ण-मल-पंक-तोय-समं ॥

जिनवर भगवानके द्वारा उपिष्ट छह द्रव्य, पाँच अस्तिकाय, और नी पदार्थोंका जिनवर भगवानकी आज्ञा मानकर अथवा समझबूझकर श्रद्धान करना सम्यग्दर्शन है।। दर्शनमोहनीय कर्मका सर्वथा क्षय हो जानेपर जो निर्मल श्रद्धान होता है वह श्वायिक सम्यक्त्व है। वह श्वायिक सम्यक्त्व है। वह श्वायिक सम्यक्त्व नित्य होता है तथा कर्मोंके क्षपणका कारण है।। श्रद्धानको श्रष्ट करनेवाले वचनो और हेतुओंसे, इन्द्रियोंको भय उत्पन्न करनेवाले रूपोंसे या घृणित पदार्थोंके देखनेसे उत्पन्न हुई ग्लानिसे, अधिक क्या, तीनो लोकोंसे भी क्षायिक सम्यग्दर्शन चलायमान नहीं होता।। सम्यक्त्वमोहनीय कर्मके उदयसे पदार्थोंका जो चल, मिलन और अगाढरूप श्रद्धान होता है उसे वेदक सम्यक्त्व जानो।। दर्शनमोहनीय कर्मके उपशममें कीचडके नीचे वैठ जानेसे निर्मल हुए जलके समान पदार्थोंका जो निर्मल श्रद्धान होता है वह उपशमसम्यग्दर्शन है।।

सामान्य सम्यग्दर्शन तथा क्षयिक सम्यग्दर्शनके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं— सम्माइद्वी खड्य-सम्माइट्ठी असंजद-सम्माइट्ठिप्पहुडि जाव अजोगिकेविल ति ॥ १४५॥

सामान्यसे सम्यग्दृष्टि और विशेषकी अपेक्षा क्षायिकसम्यग्दृष्टी जीव असयतसम्यग्दृष्टी गुणस्थानसे लेकर अयोगिकेवली गुणस्थान तक होते हैं ॥ १४५ ॥

९२ · षट्खण्डागः'् समाधान-ग्दर्शनसे विवक्षित है शंका-शादि सदृशता कैसी? समाघान-प शङ्का—क्षय, 🔞 सकती है ? समाधान-क्षय, विशेष्यमे भेद नही पडता अब वेदकसम्यग्दर्शतः वेदगसम्माइट्ठी अ 🌁 वेदकसम्यग्दृष्टि जीव व शङ्का-कपरके बाठवें समाधान-वयोकि अगाव नही चढा जा सकता। शंका-वेदकसम्यक्त्वसे अः समाघान-सम्यक्तवप्रकृतिवे मे नही पाई जाती, इसलिये वेदकसम शका-इसे वेदकसम्यग्दर्शन द समाधान-सम्यक्तवमोहनीयकः उसके जो सम्यग्दर्शन होता है उसे वेदक शंका-जिनके दर्शनमोहनीयकर्मं समाधान-दर्शनमोहनीयकर्मकी स हुए भी जीवके स्वभाव रूप श्रद्धानका एकदे शंका—दर्शनमोहनीयकी देशघातिप्रवृ समाधान-सम्यक्त्वप्रकृति सम्यग्दर्शः

अब औपगमिक सम्यग्दर्शनके गुणस्थान -उवसमसम्माइही असंजदसम्माइहिप्प चि ॥१४७॥

कहते हैं।

उपशम सम्यग्दृष्टि जीव असंयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानसे लेकर उपशान्तकषायवीतराग छद्मस्थ गुणस्थानतक होते हैं ॥१४७॥

अब सासादनसम्यक्त्व आदिसे सम्बन्ध रखनेवाले गुणस्थानोका कथन करनेके लिये तीन सूत्र कहते हैं—

सासणसम्माइही एक्कम्मि चेय सासणसम्माइहिहाणे ॥१४८॥
सासादनसम्यग्दृष्टि जीव एक सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमे ही होते हैं ॥१४८॥
सम्मामिच्छाइही एक्कम्मि चेय सम्मामिच्छाइहिहाणे ॥१४९॥
सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीव एक सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमे ही होते है ॥१४९॥
मिच्छाइही एइंदियप्पहुिं जाय सण्णिमिच्छाइहिं ति ॥१५०॥
मिथ्यादृष्टी जीव एकेन्द्रियसे लेकर सज्ञी मिथ्यादृष्टि तक होते है ॥१५०॥
अब सम्यग्दर्शनका मार्गणाओमे निरूपण करनेके लिए सूत्र कहते है—

णेरइया अत्थि मिच्छाइद्वी सासणसम्माइद्वी सम्मामिच्छाइद्वी असजदसम्माइद्वि त्ति ॥१५१॥

नारकी जीव मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टी, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असयतसम्यग्दृष्टि गुण-स्थानवाले होते हैं ॥१५१॥

शंका—गितमार्गणाका कथन करते समय यह बतला आये हैं कि इस गितमे इतने गुणस्थान होते हैं और इतने नहीं होते । अत इस सूत्रको कहना अनावश्यक है। तथा सम्यग्दर्शनका कथन करते समय गुणस्थानोके कथनका अवसर भी नहीं है ?

समाधान—जो शिष्य पूर्वोक्त कथनको भूल गया हो उसके लिये उस अर्थका पुन स्मरण कराकर उन उन गतियोमे सम्यग्दर्शनके भेदोका कथन करनेके लिये इस सूत्रका कथन किया है।।

एवं जाव सत्तसु पुढवीसु ॥१५२॥

इसी प्रकार सातो पृथिवियोमे प्रारम्भके चार गुणस्थान होते हैं ।।१५२॥ अव सम्यग्दर्शनका विशेष कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

णेरइया असंजदसम्माइहिट्ठाणे अत्थि खइयसम्माइट्ठी वेदगसम्माइट्ठी उवसम सम्माइट्ठी चेदि ॥१५३॥

नारकी जीव असयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमे क्षायिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि और उपशम-सम्यग्दृष्टि होते हैं ॥१५३॥

एवं पढमाए पुढवीए णेरइया ॥१५४॥ इसी प्रकार प्रथम पृथ्वीमे नारकी जीव होते है ॥१५४॥

९२ ' षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

शंका-सामान्य सम्यग्दर्शन क्या वस्तु है ?

समाधान—तीनो ही सम्यग्दर्शनोमे जो साधारण धर्म पाया जाता है वही सामान्य सम्य-ग्दर्शनसे विवक्षित है ।

शंका—क्षायिक, क्षायोपशिमक और औपशिमक सम्यग्दर्शन तो परस्परमे भिन्न हैं, उनमे सदृशता कैसी ?

समाधान-यथायं श्रद्धानकी अपेक्षा उन तीनोमे समानता पाई जाती है।

शङ्का--क्षय, क्षयोपशम और उपशमसे विशिष्ट यथार्थं श्रद्धानोमे समानता कैसे हो सकती है ?

समाधान—क्षय, क्षयोपराम और उपराम विशेषणोमे मेद होनेपर भी यथार्थ श्रद्धानरूप विशेष्यमे मेद नही पडता।

अब वेदकसम्यग्दर्शनके गुणस्थानोको बतलानेके लिये सूत्र कहते है-

वेदगसम्माइट्ठी असजदसम्माइट्ठिप्पहुडि जाव अप्पमत्तसंजदा ति ॥१४६॥

वेदकसम्यग्दृष्टि जीव असयतसम्यग्दृष्टिसे लेकर अप्रमत्तगुणस्थानतक होते हैं ॥ १४६ ॥

शङ्का-कपरके आठवें आदि गुणस्थानोमे वेदकसम्यग्दर्शन क्यो नहीं होता १

समाधान—क्योंकि अगाढ आदि मलसे सिह्त श्रद्धानके साथ क्षपक और उपशम श्रेणिपर नहीं चढा जा सकता।

शंका-वेदकसम्यक्त्वसे औपशमिक सम्यक्त्व कैसे बडा है ?

समाघान—सम्यक्त्वप्रकृतिके उदयसे उत्पन्न हुई शिथिलता वगैरह औपशिमक सम्यग्दर्शन-मे नही पाई जातो, इसिलये वेदकसम्यग्दर्शनसे औपशिमकसम्यग्दर्शन बढा है।

शका-इसे वेदकसम्यग्दर्शन क्यो कहते हैं ?

समाघान—सम्यक्त्वमोहनीयकर्मके उदयका वेदन करने वाले जीवको वेदक कहते हैं उसके जो सम्यग्दर्शन होता है उसे वेदक सम्यग्दर्शन कहते हैं।

शंका-जिनके दर्शनमोहनीयकर्मका उदय वर्तमान है उनके सम्यग्दर्शन कैसे हो सकता है ?

समाधान—दर्शनमोहनीयकर्मको सम्यक्त्वमोहनीयनामक देशवाति प्रकृतिकाउदय होते हुए भी जीवके स्वभाव रूप श्रद्धानका एकदेश रहनेमे कोई विरोध नहीं है।

शका—दर्शनमोहनीयकी देशघातिप्रकृतिको सम्यक्त्वप्रकृति क्यो कहा जाता है ?

समाधान—सम्यक्त्वप्रकृति सम्यग्दर्शनको सहचारो है इसलिये उसे सम्यक्त्वप्रकृति कहते हैं।

अब औपगमिक सम्यग्दर्शनके गुणस्थान कहनेके लिये सूत्र कहते हैं—

उवसमसम्माइद्दी असंजदसम्माइद्विष्पहुडि जाव उवसतकसायवीयरायछदुमत्था ति ॥१४७॥ उपशम सम्यग्दृष्टि जीव असयत सम्यग्दृष्टि गुणस्थानसे लेकर उपशान्तकषायवीतराग छद्मस्थ गुणस्थानतक होते हैं।।१४७।

अब सासादनसम्यक्त्व आदिसे सम्बन्ध रखनेवाले गुणस्थानोका कथन करनेके लिये तीन सूत्र कहते हैं---

सासणसम्माइद्वी एक्किम्म चेय सासणसम्माइद्विद्वाणे ॥१४८॥
सासादनसम्यग्दृष्टि जीव एक सासादनसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमे ही होते हैं ॥१४८॥
सम्मामिच्छाइद्वी एक्किम्म चेय सम्मामिच्छाइद्विद्वाणे ॥१४९॥
सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीव एक सम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमे ही होते है ॥१४९॥
मिच्छाइद्वी एइदियप्पहुडि जाव सण्णिमिच्छाइद्वि ति ॥१५०॥
मिथ्यादृष्टी जीव एकेन्द्रियसे लेकर सज्ञी मिथ्यादृष्टि तक होते हैं ॥१५०॥
अब सम्यग्दर्शनका मार्गणाओमे निरूपण करनेके लिए सूत्र कहते हैं—

णेरइया अत्थि मिच्छाइट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मामिच्छाइट्ठी असंजदसम्माइट्ठि त्ति ॥१५१॥

नारकी जीव मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टी, सम्यग्मिथ्यादृष्टि और असयतसम्यग्दृष्टि गुण-स्थानवाले होते हैं ॥१५१॥

शंका—गितमार्गणाका कथन करते समय यह बतला आये हैं कि इस गितमे इतने गुणस्थान होते हैं और इतने नहीं होते । अत इस सूत्रकों कहना अनावश्यक है। तथा सम्यग्दर्शनका कथन करते समय गुणस्थानोंके कथनका अवसर भी नहीं है ?

समाधान—जो शिष्य पूर्वीक कथनको भूल गया हो उसके लिये उस अर्थका पुन स्मरण कराकर उन उन गतियोमे सम्यग्दर्शनके भेदोका कथन करनेके लिये इस सूत्रका कथन किया है।।

एवं जाव सत्तसु पुढवीसु ।।१५२॥

इसी प्रकार सातो पृथिवियोमे प्रारम्भके चार गुणस्थान होते हैं ॥१५२॥ अब सम्यग्दर्शनका विशेष कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

णेरइया असंजदसम्माइद्विद्वाणे अत्थि खइयसम्माइद्वी वेदगसम्माइद्वी उवसम सम्माइद्वी चेदि ॥१५३॥

नारकी जीव असयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमे क्षायिकसम्यग्दृष्टि, वेदकसम्यग्दृष्टि और उपशम-्रसम्यग्दृष्टि होते हैं ॥१५३॥

एवं पढमाए पुढवीए णेरइया ॥१५४॥ इसी प्रकार प्रथम पृथ्वीमे नारकी जीव होते हैं ॥१५४॥ विदियादि जाव सत्तमाए पुढवीए णेरइया असंजदमम्माइहि हाणे खइयसम्माइही णित्थ, अवसेसा अत्थि ॥१५५॥

दूसरी पृथिवीसे लेकर सातवी पृथिवी तक नारकी जीव असयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमे क्षायिकसम्यग्दृष्टि नहीं होते, शेष दो सम्यग्दर्शनोसे युक्त होते हैं ॥१५५॥

शका—सात प्रकृतियोके क्षय हो जानेपर क्षायिकसम्यग्दृष्टी जीव दूसरी आदि पृथिवियोमे क्यो उत्पन्न नहीं होते ?

समाधान-ऐसा स्वभाव ही है कि क्षायिक मम्यग्दृष्टि जीव दूसरी आदि पृथिवियोमे उत्पन्न नहीं होते ।

शका—दूसरी आदि पृथिवियोके नारकी सात प्रकृतियोका क्षय करके क्षायिकसम्यक्त्वको क्यो नहीं प्राप्त करते ?

समाधान—वहा जिनदेवका अभाव है और सात प्रकृतियोमेसे मिध्यात्वके क्षयका आरम्भ जिनदेवके पादमूलमे हो होता है।

अब तिर्यञ्च गतिमे कथन करनेके लिए सूत्र कहते हैं-

तिरिक्खा अत्थि मिन्छाइडी सासणसम्माइडी सम्मामिन्छाइडी असंजदसम्माइडी सजदासंजदा चि ॥१५६॥

तिर्यञ्च मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टी, सम्यक्मिथ्यादृष्टि, असयतसम्यग्दृष्टि और सयता-सयत गुणस्थानवाले होते हैं ॥१५६॥

शंका—शरीरसे सन्यास ग्रहण कर लेनेके कारण जिन्होने आहारका त्यागकर दिया है ऐसे तियं क्यों के सयम क्यों नहीं होता ?

समाधान-तिर्यञ्चोके अन्तरगमे सकलनिवृत्ति नही है।

शंका—उनके अन्तरगमे सकलिनवृत्तिका अभाव क्यो है ?

समाधान-तिर्यञ्च जातिमे सयम नही होता, यह नियम है।

एवं जाव सन्वदीवसमुद्देसु ॥१५७॥

इसी प्रकार सब द्वीप और सब सनुद्रोमे रहनेवाले तिर्यंञ्चोके समझना चाहिये ॥१५७॥

शका—मानुषोत्तर पर्वतसे आगे स्वयभूरमणद्वीपमे स्थित स्वयप्रभ पर्वतके इस ओर तक असख्यात द्वीपो और समुद्रोमे भोगभूमिके समान स्थिति होनेसे वहाँ देशव्रती तिर्यञ्च नही पाये जाते। इसिलये इस सूत्रका कथन घटित नहीं होता।

समाधान—पूर्व वैरके सम्बन्धसे देवो अथवा दानवोंके द्वारा कर्मभूमिसे उठाकर डाले गये कर्मभूमिया तिर्यञ्चोका सब द्वीपो और समुद्रोमे सद्भाव पाया जाता है अत सब द्वीपो और समुद्रोमे तिर्यञ्चोके पाँच गुणस्थान बतलाये हैं।।

अब तिर्यं ञ्चोमे सम्यग्दर्शनका विशेष कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

तिरिक्खा असंजदसम्माइट्ठि-ट्ठाणे अत्थि खइयसम्माइट्ठी वैदगसम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी ॥१५८॥

तिर्यञ्च असयतसम्यग्दृष्टी गुणस्थानमे क्षायिकसम्यग्दृष्टी, वेदकसम्यग्दृष्टी और उपशम-सम्यग्दृष्टी होते हैं ॥ १५८॥

तिरिक्खा संजदासंजदट्ठाणे खड्यसम्माइट्ठी णित्थ अवसेसा अत्थि ॥१५९॥ तिर्यं इच सयतासयतगुणस्थानमे क्षायिकसम्यग्दृष्टो नही होते, शेष दो सम्यग्दर्शनोसे युक्त होते हैं ॥ १५९॥

शंका-तियं ञ्चोमे क्षायिकसम्यग्दृष्टी जीव संयतासयत नयो नही होते ?

समाधान—यदि क्षायिकसम्यग्दृष्टी जीव मरकर तिर्यं इचोमे उत्पन्न होते है तो भोगभूमिया तिर्यञ्चोमे ही उत्पन्न होते हैं। और भोगभूमिमे उत्पन्न हुए जीवोंके अणुव्रत नहीं होते, क्योंकि वहाँ अणुव्रतके होनेमे आगमसे विरोध है।।

एवं पचिंदियतिरिक्खा पंचिदियतिरिक्खपञ्जत्ता ।। १६० ।।

इसीप्रकार पञ्चेन्द्रियत्तिर्यञ्च और पञ्चेन्द्रिय पर्याप्त तिर्यञ्च होते है ॥ १६० ॥

पचिदियतिरिक्खजोणिणीसु असजदसम्माइहि-संजदासंजदहाणे खड्यसम्माइही णित्थ, अवसेसा अत्थि ॥ १६१ ॥

योनिमती पञ्चेन्द्रिय तिर्यञ्चोमे असयतसम्यग्दृष्टी और सयतासंयत गुणस्थानमे क्षायिक-सम्यग्दर्शनवाले तिर्यञ्च नही होते, शेष दो सम्यग्दर्शनवाले होते हैं ॥ १६१ ॥

शंका-ऐसा क्यो होता है ?

समाधान—योनिमती पञ्चेन्द्रिय तियं ञ्चोमे क्षायिकसम्यग्दृष्टिजीव मरकर उत्पन्न नहीं होते और जो वहाँ उत्पन्न होते हैं उनके दर्शनमोहनीयका क्षय नहीं होता। इसिलये वहाँ क्षायिक-सम्यग्दर्शन नहीं पाया जाता।।

अब मनुष्योमे कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

मणुस्सा अत्थि मिच्छाइट्ठी सासणसम्माइट्ठी सम्मामिच्छाइट्टी असजदसम्मा-इट्ठी संजदासजदा संजदा ति ॥१६२॥

मनुष्य मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टी, सम्यक्मिथ्यादृष्टी, असयतसम्यग्दृष्टी, सयतासयत और सयत होते हैं ॥ १६२ ॥

एवमहुाइजदीवसमुद्देसु ॥१६३॥

इसी प्रकार ढाई द्वीप और दो समुद्रोमे जानना चाहिये।। १६३॥

शङ्का —वैरके सम्बन्धसे उठाकर डाले गये संयत और सयतासयत मनुष्योका सब द्वीप-समुद्रोमे सद्भाव होना चाहिये।

९६ षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

समाधान—नही, क्योंकि मानुषोत्तर पर्वतसे परे देवोके प्रयत्नसे भी मनुष्योका गमन नहीं हो सकता ॥

अब मनुष्योमे सम्यग्दर्शनका विशेष कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं-

मणुसा असंजदसम्माइट्ठि-सजदासजद-संजदट्ठाणे अत्थि खऱ्यसम्म-इट्ठी वेदय-सम्माइट्ठी उवसमसम्माइट्ठी ॥१६४॥

मनुष्य असयतसम्यग्दृष्टी, सयतासयत और सयतगुणस्थानोमे क्षायिकसम्यग्दृष्टी वेदक-सम्यग्दृष्टी और उपशमसम्यग्दृष्टी होते हे ॥ १६४॥

एवं मणुसपज्जत्त-मणुसिणीसु ।। १६५ ।।

इसीप्रकार पर्याप्त मनुष्य और मनुष्यिणयोमे जानना चाहिये ॥ १६५ ॥ अब देवोमे विशेष कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

देवा अत्थि मिच्छाइडी सासणसम्माइडी सम्मामिच्छाइडी असजदसम्माइडि त्ति ॥ १६६ ॥

देव मिण्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टो, सम्यक्मिण्यादृष्टी और असयतसम्यग्दृष्टि होते हैं ॥ १६६ ॥

एवं जाव उवरिम-उवरिमगेवेज्ञविमाणवासिय देवा ति ॥ १६७॥ इसीप्रकार उपरिम ग्रैवेयकके उपरिम पटलतकके देव जानना चाहिये॥ १६७॥

देवा असजदसम्माइहिंहाणे अत्थि खइयसम्माइही वेदयसम्माइट्ठी उवसम-सम्माइट्ठि ति ॥ १६८ ॥

देव असयतसम्यग्दृष्टी गुणस्थानमे क्षायिकसम्यग्दृष्टी, वेदकसम्यग्दृष्टी और उपशमसम्यग्दृष्टी होते हैं ॥ १६८ ॥

भवणवासिय-वाणवेतर-जोइसियदेवा देवीओ च सोधम्मीमाणकप्ववासिय-देवीओ च असजदसम्माइड्डिडाणे खड्यसम्माइट्ठी णत्थि अवसेसा अत्थि अवसेसियाओ अत्थि ॥१६९॥

भवनवासी, वानव्यन्तर, और ज्योतिषी देव, उनकी देवियां तथा सौघर्म और ईशान कल्प-वासी देवियां असयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानमे क्षायिकसम्यग्दृष्टि नही होते । शेषके दो सम्यग्दर्शनोंसे युक्त होते हैं अथवा होती है ॥ १६९॥

शङ्का-क्षायिकसम्यग्दृष्टि उक्त स्थानोमे क्यो नहीं होते ?

समाधान—देवोमे दर्शनमोहनीयका क्षपण नहीं होता। दूसरे जिन जीवोने दर्शनमोहनीयका क्षपण नहीं होता। दूसरे जिन जीवोने दर्शनमोहनीयका क्षय कर दिया है उनकी भवनवासी बादि अधम देवोमे तथा सब देवियोमे उत्पत्ति नहीं होती।

शका-शेप दो सम्यग्दर्शन उक्त स्थानोमे कैसे होते हैं ?

समाधान—उक्त स्थानोमे उत्पन्न हुए जीवोके वादको सम्यग्दर्शन उत्पन्न हो जाता है इसिलये शेष दो सम्यग्दर्शनोका वहाँ सद्भाव पाया जाता है।

सोधम्मीसाणप्पहुिं जाव उवरिम-उवरिमगेवन्जविमाणवासियदेवा असंजद-सम्माइहिंहाणे अत्थि खड्यसम्माइही वेदगसम्माइही उवसमसम्माइही ॥१७०॥

सीधर्म और ऐशान कल्पसे लेकर उपरिम ग्रैवेयकके उपरिम भाग तकके देव असंयत सम्यग्दृष्टी गुणस्थानमे क्षायिकसम्यग्दृष्टी, वेदकसम्यग्दृष्टी और उपशमसम्यग्दृष्टी होते हैं ॥ १७०॥

शंका-ऐसा कैसे होता है ?

समाधान—उक्त देवोमे तोनो ही प्रकारके सम्यग्दर्शनोंके साथ जीवोकी उत्पत्ति देखी जाती है तथा वहाँ उत्पन्न होनेके पश्चात् जीव वेदक और औपशमिक सम्यग्दर्शनको उत्पन्न कर सकता है इसिल्ये उक्त देवोमे तीनो सम्यग्दर्शनोका सद्भाव उचित ही है।

अव शेप देवोमे सम्भग्दर्शनके भेद वतलानेके लिये सूत्र कहते हैं-

अणुदिस-अणुत्तर-विजय-वर्जयत-जयंतावराजिद - सन्वद्वसिद्धिविमाणवासियदेवा असंजदसम्माइहिद्वाणे अत्थि खर्यसम्माइही वेदगसम्माइही उवसमसम्माइही ॥१७१॥

नो अनुदिशोमे तथा विजय, वैजयन्त, जयन्त, अपराजित और सर्वार्थसिद्धि इन पाँच अनुत्तरोमे रहनेवाले देव असयतसम्यग्दृष्टी गुणस्थानमे क्षायिकसम्यग्दृष्टी, वेदकसम्यग्दृष्टी और उपशमसम्यग्दृष्टी होते है।। १७१।।

शंका—उक्त देवोमे अपिशमिक सम्यादर्शनका सद्भाव कैसे पाया जा सकता है, क्योंकि उनमे क्षायिक और क्षायोशिमक सम्मादृष्टी ही उत्पन्न होते हैं और क्षायिक तथा क्षायोपशिमक सम्यादर्शन पूर्वक अपिशमिक सम्यादर्शनकी उत्पत्त नहीं होती। तथा जो मिथ्यादृष्टि जीव उपशम सम्यवत्वको ग्रहण करते हैं वे वहाँ उत्पन्न नहीं होते, क्योंकि ऐसे उपशमसम्यादृष्टियोका उपशम सम्यवत्वके साथ मरण नहीं होता?

समाधान—उपशमश्रेणी पर चढे हुए और चढकर उतरे हुए उपशम सम्यग्दृष्टि जीवोकी अनुदिश और अनुत्तरोमे उत्पत्ति होती है, इसलिये वहाँ उपशम सम्यनत्वके सद्भावमे कोई विरोध नहीं है।

शंका—अन्य उपशमसम्यग्दृष्टियोकी तरह उपशमश्रेणीपर चढे हुए उपशमसम्यग्दृष्टी जीव भी नहीं मरते, नशोकि वे उपशमसम्यग्दर्शनसे युक्त होते हैं।

समाधान—साधारण उपशमसम्यग्दृष्टियो और उपशमश्रेणीपर चढे हुए उपशमसम्य-ग्दृष्टियोमे बहुत अन्तर है। प्रथम उपशमसम्यक्त्व मिथ्यात्वपूर्वक होता है जबिक दूसरा उपशम सम्यक्त्व सम्यग्दर्शनपूर्वक ही होता है। प्रथम उपशमसम्यक्त्वमे चारित्रमोहनीयका उपशम नही

९८ पट्खण्डागम-सत्प्रस्पणासूत्र

होता । किन्तु दूसरे उपशमसम्यक्त्वमे चारित्रमोहनीयका उपशम होता है । अतः प्रथमका धर्म दूसरे पर लागु नही किया जा सकता ।

इस प्रकार सम्यग्दर्शनके द्वारा जीवपदार्थको कहकर अब सज्ञी मार्गणाके द्वारा जीवपदार्थ-का कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—

सिंपपाणुवादेण अत्थि सप्णी असप्णी ॥१७२॥

सज्ञीमार्गणाके अनुवादसे संज्ञी और असज्ञी जीव होते हैं ॥ १७२ ॥

अव सज्ञियोके गुणस्थान कहनेके लिये सूत्र कहते हैं-

सण्णी मिन्छाइद्विष्पहुडि जाव खीणकसायवीयरायछदुमत्था ति ॥१७३॥

् सज्ञी जीव मिथ्यादृष्टि गुणस्थानसे लेकर क्षीणकषायवीतरागछद्मस्थ गुणस्थान तक होते हैं ।। १७३ ।।

शंका-मन सहित होनेसे सयोग केवली सज्ञी क्यो नहीं हैं ?

समाधान—उनके आवरणकर्मं नष्ट हो गये हैं इसिलये वे मनकी सहायतासे वाह्य पदार्थीको नहीं जानते। अत उन्हें सज्ञी नहीं कहा जा सकता।

शंका-तो केवलीको असजी कहना चाहिये?

समाधान—जिन्होने समस्त पदार्थोंका साक्षात्कार कर लिया है उन्हें असज्ञी नहीं माना जा सकता।

शङ्का—केवली असज्ञो होते हैं, क्यों कि वे विकलेन्द्रियोकी तरह मनकी सहायताके विना ही बाह्य पदार्थों को जानते हैं?

समाधान—यदि मनकी अपेक्षा न लेकर ज्ञानकी उत्पत्ति होना मात्र ही असज्ञीपनेमे कारण होता तो केवलोको असज्ञी कहा जा सकता था। किन्तु ऐसा नही है। अत केवली न सज्ञी हैं और न असंज्ञी हैं।

अव असजी जीवोके गुणस्थान बतलानेके लिये सूत्र कहते हैं—
असण्णी एइदियप्पहुंि जाव असण्णिपंचिंदिया ति ॥१७४॥
असजी जीव एकेन्द्रियसे लेकर असजी पञ्चेन्द्रिय पर्यन्त होते हैं ॥१७४॥
अब आहारमार्गणाके द्वारा जीवोका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—
आहाराणुवादेण अत्थि आहारा अणाहारा ॥१७५॥
आहारमार्गणाके अनुवादसे आहारक और अनाहारक जीव होते हैं ॥१७५॥
अब आहार मार्गणामे गुणस्थानोका कथन करनेके लिये सूत्र कहते हैं—
आहारा एइंदियपहुंि जाव सजोगिकेविल ति ॥१७६॥
आहारक जीव एकेन्द्रियसे लेकर सयोगकेवली गुणस्थान तक होते हैं ॥१७६॥

शका-यहाँ आहारसे कौन-सा आहार ग्रहण किया है ?

,पट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र: ९९

समाघान—यहाँ आहारशब्दसे कवलाहार, लेपाहार, कष्माहार, मानसिक आहार और कर्माहारको छोडकर नोकर्म आहारका ग्रहण किया है।

अव अनाहारक जीवोके गुणस्थान कहनेके लिये सूत्र कहते हैं-

अणाहारा चदुसु द्वाणेसु विग्गहगइसमावण्णाणं केवलीणं वा समुग्घादगदाणं अजोगिकेवली सिद्धाचेदि ॥१७७॥

विग्रहगतिमे स्थित मिथ्यादृष्टि, सासादनसम्यग्दृष्टि और अविरतसम्यग्दृष्टी तथा समुद्धात-गत सयोगकेवली, अयोगकेवली और सिद्ध अनाहारक होते हैं ॥ १७७ ॥

शंका-उक्त जीव अनाहारक क्यो होते हैं ?

समाधान—ये जीव शरीरके योग्य पुद्गलोको ग्रहण नहीं करते, इसलिये अनाहारक होते हैं।

षद्खण्डागमके शेप भागोमें आगत कुछ स्वाध्यायोपयोगी चर्चाएँ



णसो जिणाणं ।

अप्रकृतका निवारण करते हुए प्रकृत अर्थका निरूपण करनेके लिये निक्षेप किया जाता है। वह इस प्रकार है—नाम, स्थापना, द्रव्य और भावके भेदसे जिनके चार प्रकार हैं। 'जिन' शब्द नामजिन है। स्थापनाजिन सद्भाव स्थापना, और असद्भाव स्थापनाके भेदसे दो प्रकार है। जिन भगवानके आकाररूपसे स्थित द्रव्य मद्भावस्थापनाजिन है। जिनाकारसे रहित जिस द्रव्यमें जिन भगवानकी स्थापना की जाय वह असद्भावस्थापनाजिन है। द्रव्यजिन आगम और नोआगमके भेदसे दो प्रकार है। जिनप्राभृतका जानकार किन्तु उसमें अनुपय्क जीव आगमद्रव्यजिन है। नोआगमद्रव्यजिन ज्ञायकशरीर, भावि और तद्व्यतिरिक्तके भेदसे तीन प्रकार है।

शङ्का-अचेतन भूत, भावि और वर्तमान शरीरोको 'जिन' संज्ञा कैसे सभव है ?

समाधान—जिनाधाररूप पर्यायसे अतीत, अनागत और वर्तमान शरीरोको द्रव्यजिन मानने-मे कोई विरोध नहीं है ?

भविष्यकालमे जिनपर्यायसे परिणमन करनेवाला भाविद्रव्यजिन है।

शंका—भविष्यकालमे जिनप्राभृतको जाननेवाले व भूतकालमे जानकर विस्मरणको प्राप्त हुए जीवको नोआगमभावीजिन क्यो नही स्वीकार करते ?

समाधान—नही, क्योंकि आगमसस्कार पर्यायका आधार होनेसे अतीत, अनागत व वर्तमान आगमद्रव्यके नोआगमद्रव्यपना होनेमे विरोध है।

आगम और नोआगमके भेदसे भावजिन दो प्रकार है। जिन प्राभृतका जानकार तथा उसमे उपयुक्त जीव आगमभावजिन है। नोआगम सहित उपयुक्त और तत्परिणतके भेदसे दो प्रकार है। जिन स्वरूपको ग्रहण करनेवाले ज्ञानसे परिणत जीव उपयुक्त भावजिन है। जिनपर्यायसे परिणत जीव तत्परिणत भावजिन है।

शंका - इन जिनोमेसे यहाँ किसको नमस्कार किया है ?

समाधान-तत्परिणतभावजिन और स्थापनाजिनको यहाँ नमस्कार किया है।

शंका—अनन्तज्ञान, दर्शन, वीर्य, विरित्त और क्षायिक सम्यक्त्वादिगुणोसे परिणत जिनको भले ही नमस्कार किया जाये, क्योकि उनमे देवत्व पाया जाता है किन्तु जिनगुणसे रहित स्थापना-को नमस्कार करना ठीक नही है क्योकि उसमे विघ्न उत्पन्न करनेवाले कर्मोंको विनाश करनेकी शक्ति नही है ?

समाधान—जिनदेव अपनी वन्दना करनेवाले जीवोके ही पापनाशक नहीं हैं क्योंकि ऐसी अवस्थामें उनमें वीतरागताके अभावका प्रसंग आता है। न वे सभी जीवोके पापनाशक हैं क्योंकि ऐसा होनेपर जिननमस्कारको विफलताका प्रसंग आता है। पारिशेषसे जिनपरिणत भाव और जिनगुणपरिणामको पापनाशक मानना चाहिये क्योकि उसके विना कर्मीका क्षय नही होता। वह जिनगुणपरिणाम भावजिनेन्द्रके समान अनन्त ज्ञान, दर्शन, वीर्यं, विरित और सम्यक्त्वादि गुणोके अध्यारोपसे युक्त स्थापनासे भी उत्पन्न होता है, इसी कारण जिनेन्द्रनमस्कारके समान स्थापना-जिननमस्कार भी पापनाशक है।

शका—नामजिन, द्रव्यजिन और नोआगमउपयुक्तभावजिनको नमस्कार क्यो नही करते?

समाघान-नयोकि उनमे जिनत्वका और स्थापनाजिनत्वका अभाव है।

शङ्का-यदि ऐसा है तो तीन कालोसे विशेषित मुनि व जिनका शरीर एव कर्जयन्त, चम्पापुर, पावापुर आदिको नमस्कार करना निष्कल होगा ?

समाधान—ऐसी शका नहीं करना चाहिये, क्यों जिनके सद्भावस्थापना या असद्भाव-स्थापनाके अन्तर्गत होनेसे नमस्कारकी निष्फलताका विरोध है। सद्भावस्थापनानमस्कार और असद्भावस्थापनानमस्कारके फलवान् होनेपर स्थापनाजिनपनेको प्राप्त सबोको किया गया नमस्कार फलवान होता है। उक्त सूत्रके द्वारा पाचो गुरुओ व उनकी स्थापनाओको भी नमस्कार किया गया है। वह इस प्रकार है—सकलजिन और देशजिनके भेदसे जिन दो प्रकार हैं। जो धातियाकर्मी श क्षय कर चुके वे सकलजिन हैं—अरहन्त और सिद्ध। शेष आचार्य, उपाध्याय और साधु तीव्रकषाय, इन्द्रिय एव मोहको जीत लेनेके कारण देशजिन हैं।

शंका—सकलजिनका नमस्कार पापनाशक भले ही हो, क्योंकि उनमे सब गुण पाये जाते हैं। किन्तु देशजिनोको किया गया नमस्कार पापनाशक नही हो सकता, क्योंकि उनमे वे सब गुण नहीं पाये जाते?

समाधान—नही, क्योंकि सकलिजनोंके समान देशिजनोंमें भी तीन रत्न पाये जाते हैं। और तीन रत्नोंके सिवाय सकलिजनमें देवत्वके कारणभूत अन्य कोई गुण नहीं है। इसिलये सकलिजनोंके समान देशिजनोंका नमस्कार भी कर्मींका क्षयकारक है।

शका—सकलिनो और देशिजनोमे स्थित तीन रत्नोमे समानता नही हो सकतो क्यों कि सम्पूर्ण और असम्पूर्ण कैसे समान हो सकते है ? अत सम्पूर्ण रत्नत्रयका काम असम्पूर्ण रत्नत्रय नहीं कर सकते ?

समाधान—असमानोका कार्यं वसमान हो हो ऐसा कोई नियम नही है। सम्पूर्ण अग्निके द्वारा किया जानेवाला दाहकार्य उसका अवयव भी कर सकता है। इसके सिवाय देशिजनोमे स्थित तीन रत्नोका सकल जिनोमे स्थित रत्नत्रयसे कोई भेद नही है क्योंकि बाह्य और अभ्यन्तर समस्त अर्थोसे प्रतिवद्धपनेको अपेक्षा उनमे समानता पाई जाती है। आविर्भाव और अनाविर्माव से किया गया भेद उनकी स्वरूपतासे समानताका विनाशक नही है क्योंकि प्रकट हुए सूर्यमण्डल और अप्रकट सूर्यमण्डल और अप्रकट सूर्यमण्डल

[धवला, पु ९, २-१२]

णमो चोद्दसपुव्वियाणं ।। समस्त श्रुतज्ञानके घारक चौदह पूर्वी कहे जाते हैं । उन चौदहपूर्वी जिनोको नमस्कार हो ॥ शंका-चौदह पूर्वका ही नाम निदश करके किसलिये नमस्कार किया है ?

समाधान—क्यों कि विद्यानुवादको समाप्तिके समान चौदह पूर्वकी समाप्तिमें भी जिन वचनपर विश्वास देखा जाता है। चौदह पूर्वों को समाप्त करके रात्रिमें कायोत्सर्गंसे स्थित साधुकी प्रभात समयमें भवनवासी, व्यन्तर, ज्योतिषी और कल्पवासी देव पूजा करते हैं।

शंका—जिनवचन होनेसे सभी अग और पूर्व समान हैं अत उन सभीका नाम लेकर नमस्कार क्यो नहीं किया ?

समाधान—इस दृष्टिसे समानता होनेपर भी विद्यानुवाद और लोकविन्दुसारका महत्व है क्योंकि इनको लेकर हो देवपूजा पाई जाती है। तथा चौदह पूर्वका घारक मिथ्यात्वको प्राप्त नहीं होता और उस भवमे असयमको भी प्राप्त नहीं होता।

शङ्का-ज्ञानसे विशिष्ट जिनोको पहले नमस्कार क्यो किया ?

समाधान—चारित्रको अपेक्षा ज्ञानको प्रधानता बतलानेके लिये ज्ञान विशिष्ट जिनोको पहले नमस्कार किया है ।

शङ्का-चारित्रसे ज्ञानको प्रधानता क्यो है ?

समाधान - ज्ञानके बिना चारित्र नहीं होता, अतः ज्ञान प्रधान है।

[धवला, पु ९, सूत्र १४-१५]

क्रियाकर्म

तमादाहीण पदाहिण तिक्खुत्तं तियोणद चदुसिरं वारसावत्तं तं सन्वं किरिया-कम्मं णाम ॥ २८ ॥

अत्माधीन होना आदिके भेदसे क्रियाकमं छह प्रकार है। प्रथम, क्रियाकमं करते समय आत्माधीन होना चाहिये, क्योंकि पराधीन भावसे क्रियाकमं करनेवालेके कर्मक्षय नहीं होता। बिल्क जिनदेवकी आसादना होनेसे कर्मबन्ध होता है। वन्दना करते समय गुरु, जिन और जिनगृहकी प्रदक्षिणा करके नमस्कार करना प्रदक्षिणा है। प्रदक्षिणा और नमस्कार आदिका तीनवार करना 'तिक्खुत्त' है। अथवा एक ही दिनमे जिन, गुरु और ऋषियोकी वन्दना तीन वार की जाती है इसिलये इसे तिक्खुत्तं कहा है। 'ओणद' का अर्थ भूमिमे बैठना है। यह तीन बार किया जाता है। यथा—शुद्ध मन हो, पैर धोकर जिनेन्द्रके दर्शनसे उत्पन्न हुए हुपेसे पुलकित वदन होकर जिनदेवके आगे बैठना यह प्रथम बैठना है। तथा उठकर जिनेन्द्र आदिके सामने विज्ञप्तिकर बैठना यह दूपरा बैठना है। किर उठकर सामायिक दण्डकके द्वारा आत्मशुद्ध करके, कषायके साथ शरोरका उत्सर्गकरके जिनेन्द्र देवके अनन्त गुणोका ध्यान करके, चौंबीस तीर्थंकरोकी वन्दना करके फिर जिन, जिनालय और गुरुकी स्तुति करके भूमिमे बैठना यह तीसरा बैठना है। इस प्रकार एक एक क्रियाकमं करते हुए समय तीन अवनित्त होती है। सब क्रिया कर्म चतु शिर होता है। यथा—सामायिकके आदिमे जो जिनेन्द्रदेवको सिर नवाना वह एक सिर है। उसोके अन्तसे सिर नवाना यह दूसरा सिर है। थोस्सामि दण्डकके आदिमे जो सिर नवाना है वह तीसरा सिर है। तथा उसीके अन्तमे जो नमस्कार करना यह चौथा सिर है।

इस प्रकार एक कियाकमं चतु सिर होता है। इसके सिवाय भी नमस्कार करनेका कोई निषेष नहीं है। अथवा सभी किया कमं चतु शिर अर्थात् चतुः प्रधान होता है क्यों कि अरहन्त, मिद्ध, मायु और धर्मको प्रधान करके सब किया कर्मोंको प्रवृत्ति देखी जाती है। सामायिक और 'थोस्सामि' दण्डक के आदि और अन्तमे मन, वचन, कायकी विश्वद्धिके परावर्तनके बार बारह होते हैं। इसलिये एक कियाकर्म वारह आवर्तसे युक्त कहा है। यह सब किया कर्म है। (बवला, पु १३, पृठं ८८-९०)

सम्यग्दर्शन

एदेसिं चेव सन्वकम्माणं जावे अंतोकोडाकोडिहिदिं वंधदि तावे पढमसम्मत्तं लभदि ॥ ३॥

इन ही सब कर्गीको जब अन्त कोडाकोडी स्थितिको बाधता है तब यह जीव प्रयमोपशम सम्यक्तको प्राप्त करता है।। ३।।

इस सूत्रके द्वारा क्षयोपगमलिंग, विश्वित्वित्विंग, देशनालिंग और प्रायोग्यलिंग ये चारों लिंग्या कही गई हैं। पूर्व सचित कमों के मलपटलके अनुभाग स्पर्दंक जिस समय विश्विद्विक द्वारा प्रित समय अनन्तगुणहीन होते हुए उदीरणाको प्राप्त होते हैं उम समय क्षयोपगमलिंग होती है। प्रितममय अनन्त गुणित होन कममें उदीरित अनुभाग स्पर्वकोंसे उत्पन्न हुआ, साता आदि शुभकमों के बन्धका निमित्तभून और असाता आदि अशुभकमों का विरोधों जो जीवका परिणाम है उसे विश्विद्धि कहते हैं उसकी प्राप्तिका नाम विश्विद्धिलिंग है। उस देशनामें परिणत आचार्य आदिकी लिंग्यकों और उपदिष्ट अथंके ग्रहण, धारण और विचारणाकी शिवतिके समागमको देशनालिंग कहते हैं। सब कमों को उत्कृष्ट स्थित और उत्कृष्ट अनुभागको धातकर अन्त कोडाकोडों स्थितिमें और दि स्थानीय अनुभागमें स्थित करनेको प्रायोग्य लिंग्य कहते हैं, क्योंक इनके होनेपर करणलिंग्वके योग्य भाव पाये जाते हैं।

शका—सूत्र में तो केवल काल लिव्यको ही प्ररूपणाको गई है उसमे इन शेप छिचयोका होना कैसे सम्भव है ?

समाघान—नही, वयोकि प्रति समय अनन्त गुनहोन अनुभागको उदीरणाका अनन्त गुणित क्रम द्वारा वर्बमान विशुद्धिका और आचार्यके उपदेशको प्राप्तिका काललब्बिमे होना सम्भव है।

ये चारो लिब्बया भन्य और अभन्य मिथ्यादृष्टि जीवोमे होती है।

सो पुण पचिदिओ सण्णी मिच्छाइट्टी पञ्जत्तओ सन्वविसुद्धो ॥ ४ ॥

वह प्रथमोपशमसम्यनत्वको प्राप्त करनेवाला जीव पञ्चेन्द्रिय, सज्ञो मिथ्यादृष्टि पर्याप्त भौर सर्वेविश्च होता है ॥४॥

सम्यक्तवको प्राप्त करनेवाला जीव एकेन्द्रिय, द्वीन्द्रिय, श्रीन्द्रिय, अथवा चौन्द्रिय नहीं होता उनमें सम्यक्तवको ग्रहण करनेके परिणाम नहीं होते। पञ्चेन्द्रियोम भी वह असज्ञी नहीं होता, क्योंकि असंज्ञी जीवोमें मनके बिना विशिष्ट ज्ञानकी उत्पत्ति नहीं होती। मासादन सम्यक्ष्टि, सम्यग्मिष्यादृष्टि अथवा वेदक सम्यक्ष्टि जीव प्रथमोपशम सम्यक्तवको नहीं प्राप्त करते क्योंकि इन जीवोके भी उस रूप परिणमन करनेकी शक्ति नहीं है। उपशमश्रेणीपर चढनेवाले वेदक

सम्यग्यदृष्टि जीव उपशम सम्यक्त्वको प्राप्त करते हैं किन्तु उस सम्यक्त्वका नाम प्रथमोपशम सम्यक्त्व नहीं है। उपशमश्रेणीवाला उपशमसम्यक्त्व सम्यक्त्वपूर्वक ही होता है अतः प्रथमोपश्यम सम्यक्त्व नहीं है। उपशमश्रेणीवाला उपशमसम्यक्त्व सम्यक्त्वपूर्वक ही होता है अतः प्रथमोपश्यम सम्यक्त्वको प्राप्त करनेवाला जीव मिथ्यादृष्टि ही होना चाहिये। वह देव, मनुष्य, तिर्यञ्च या नारकी भी हो सकता है। स्त्रीवेदी, पुरुषवेदी या नपुसकवेदी हो, किन्तु हीयमान कषायवाला होना चाहिये, असयमो हो, साकार उपयोगसे युक्त हो क्योंकि अनाकार उपयोगकी वाह्य अर्थमे प्रवृत्ति नहीं होती। अशुभ लेश्या हो तो हीयमान होना चाहिये। आयुकर्मको छोडकर शेष सात कर्मीकी अन्तः कोडाकोडी प्रमाण स्थित सत्त्ववाला हो।

सूत्रमे सर्वविशुद्ध कहा है। अर्थात् प्रथमोपशम सम्यक्त्वको प्राप्त होनेवाले जीवके अधः प्रवृत्तिकरण, अपूर्वकरण और अनिवृत्तिकरणके भेदसे तीन प्रकारको विशुद्धिया होती है। उपरितन समयवर्ती परिणाम अधस्तन समयवर्ती परिणामोसे समान भी होते हैं इसलिये अध - प्रवृत्त नाम सार्थक है। करण नाम परिणामका है। अपूर्व जो करण होते हैं उन्हे अपूर्वकरण कहते हैं अर्थात् अपूर्वकरण कालके विभिन्न समयवर्ती परिणामोमे समानता नही होतो, जैसा कि अध प्रवृत्तमे होती है। इसका काल अन्तर्मुहूर्त है। अनिवृत्तिकरणका काल अन्तर्मुहूर्त है। इसमे एक समयमे एक हो परिणाम होता है अत यहा एक समयमे अनेक परिणाम न होनेसे जघन्य उत्कृष्ट रूप मेद नही है। एक समयमे वर्तमान जीवोके परिणामोकी अपेक्षा निवृत्ति या भिन्नता न होनेसे इसे अनिवृत्तिकरण कहते हैं।

एदेसि चेव सन्वकम्माणं जाधे अतोकोडाकोडिद्विदि ठवेदि सखेङोहि सागरोवम-सहस्सेहि ऊणिय ताधे पठमसम्मत्तमुप्पादेदि ॥५॥

जिस समय इन सब ही कर्मोंकी सख्यात हजार सागरोपमसे होन अत कोडाकोडी सागरोपम प्रमाण स्थितिको स्थापित करता है उस समय यह जीव प्रथम सम्यक्त्वको उत्पन्न करता है।। ५।।

पढमसम्मत्तमुष्पादेंतो अंतोम्रहुत्तमोहद्देदि ॥६॥

प्रथमोपशमसम्यक्त्वको उत्पन्न करता हुआ सातिशय मिथ्यादृष्टि जीव अन्तमुंहूर्तकाल तक हटाता है ॥ ६ ॥

यह सूत्र अन्तरकरणका कथन करता है। अर्थात् प्रथमोपशमसम्यक्तवके अभिमुख जोव अनिवृत्तिकरणके कालमे सख्यात भाग जाकर मिथ्यात्व कर्मका अन्तर करता है। अन्तरके लिये उकेरे गये प्रदेशाग्रको उस समय वन्धनेवाले मिथ्यात्व कर्ममे-उसकी आवाधाकाल हीन द्वितीय स्थितिमे और प्रथम स्थितिमे स्थापित करता है किन्तु अन्तर काल स्थितियोमे नही। अन्तरकरणसे नीचेकी स्थितिको प्रथम स्थिति और ऊपरकी स्थितिको द्वितीय स्थिति कहते हैं। इस प्रकार अन्तरकरण करण किया जाता है उसके समाप्त होनेके समयसे वह जीव उपशामक कहलाता है।

शङ्का-यदि ऐसा है तो उसमे पूर्व अर्थात् अघ करणादिके प्रारम्भसे लेकर अन्तरकरण होने तक उसे उपशामक नहीं कहा जायेगा ?

समाधान-अन्तरकरण होनेसे पूर्व भी वह जीव उपशामक ही है।

ओहङ्केद्ण मिच्छत्त तिण्णि भागं करेदि सम्मत्त मिच्छत्तं सम्मामिच्छत्तं ॥७॥

१०८ पर्खण्डागम-संत्प्ररूपणासूत्र

अन्तरकरण करके मिथ्यात्वकमंके तीन भाग करता है—सम्यक्त, मिथ्यात्व और सम्यक् मिथ्यात्व ॥ ७ ॥

इस सूत्रके द्वारा मिध्यात्वकी प्रथम स्थितिको गलाकर सम्यक्त्वको प्राप्त होनेके प्रथम समयस्य से लेकर उपिरम कालमे जो कार्य होता है उसका कथन किया है। 'अन्तरकरण करके' इस पदके द्वारा पहलेसे ही स्थिति, अनुभाग और प्रदेशकी अपेक्षा घातको प्राप्त मिध्यात्वकर्मको अनुभाग द्वारा पुन घात कर उसके तीन भाग करता है यह कहा है। इसका कारण यह है मिध्यात्वकर्मके अनुभागसे सम्यक्मिध्यात्वकर्मका अनुभाग अनन्तगुणा होन होता है और मम्यक् मिध्यात्व कर्मके अनुभागसे सम्यक्त प्रकृतिका अनुभाग अनन्तगुणा होन होता है। ऐसा कपायप्राभृतिके चूणि सूत्रोमे कहा है। तथा उपशमसम्यक्त सम्यक्षी कालके भीतर अनन्तानुप्रन्थी कपायकी विसयोजनारूप क्रियाके विना मिध्यात्वकर्मका स्थितिकाण्डक घात और अनुभागकाण्डक घात नहीं होता, क्योंकि ऐसा उपदेश नहीं है। इसिलये अन्तरकरण करके ऐसा कहनेपर काण्डक घातके विना मिध्यात्वकर्मके अनुभागको घातकर और उसे सम्यक्त्वप्रकृति और सम्यक्मिध्यात्वप्रकृतिके अनुभागरूप आकारसे परिणमाकर प्रथमोपशम सम्यक्त्वको प्राप्त होनेके प्रथम समयमे हो मिध्यात्वरूप एक कर्मके तीन कर्माश करता है।

दसणमोहणीय कम्म उवसामेदि ॥=॥

मिथ्यात्वके तीन भाग करनेके पश्चात् दर्शनमोहनीय कर्मको उपगमाता है ॥ ८ ॥

. उवसामेंतो किम्ह उवसामेदि ? चदुसु वि गदीसु उवसामेदि । चदुसु वि गदीसु उवसामेदि । चदुसु वि गदीसु उवसामेदो पिचिदिएसु उवसामेदि, णो एइंदियविगलिदिएसु । पिचिदिएसु उवसामेदो सण्णीसु उवसामेदि, णो असण्णीसु । सण्णीसु उवसामेदो गव्भोवककिएसु उवसामेदो, णो सम्मुच्छिमेसु । गव्भोवककिएसु उवसामेदो पज्जत्तएसु उवसामेदि, णो अपज्जत्तएसु । पज्जत्तएसु उवसामेदो संखेजवस्साउगेसु वि उवसामेदि असखेजवस्साउगेसु वि ।। ९ ॥

दर्शनमोहनीयकर्मको उपशमाता हुआ जीव कहाँ उपशमाता है ? चारो ही गितयोमे उपशमाता है। चारो हो गितयोमे उपशमाता हुआ पञ्चेन्द्रियोमे उपशमाता है, एकेन्द्रिय विकलेन्द्रियोमे नही। पञ्चेन्द्रियोमे उपशमाता हुआ सिश्चयोमे उपशमाता है, असिश्चयोमे नही। सिश्चयोमे उपशमाता हुआ गर्मजोमे उपशमाता है, सम्मूछिमोमे नही। गर्भोपक्रान्तिकोमे उपशमाता हुआ पर्याप्तकोमे उपशमाता है अपर्याप्तकोमे नही। पर्याप्तकोमे उपशमाता हुआ सख्यातवर्षकी आयु-वाले जीवोमे भी उपशमाता है ॥ ९॥

दसणमोहणीय कम्मं खेनदुमाढवेंतो कम्हि आढवेदि, अहुाइज्जेसु दीवसम्रहेसु पण्णारसकम्मभूमीसु जम्हि जिणा केवली तित्थयरा तिह्न आढवेदि ॥ ११ ॥

दर्शनमोहनीयकर्मका क्षपण करनेके लिये आरम्भ करता हुआ यह जीव कहाँ आरम्भ करता है ? अढाई द्वीप समुद्रोमे स्थित पन्द्रह कर्मभूमियोमे जहाँ जिस कालमे जिन, केवली और तीर्थंकर होते हैं वहाँ उस कालमे आरम्भ करता है ॥ ११॥

शंका—'पन्द्रह कर्मभूमियोमे' ऐसा सामान्य पद कहनेपर कर्मभूमियोमे स्थित देव, मनुष्य, तिर्यञ्च इन सभीका ग्रहण प्राप्त होता है ?

समाधान—नही प्राप्त होता, क्योंकि कर्मभूमिमे उत्पन्न हुए मनुष्योको कर्मभूमि सज्ञा है। शंका—तो भो तिर्यञ्चोका ग्रहण प्राप्त होता है क्योंकि उनकी भी कर्मभूमिमें उत्पत्ति होती है। समाधान—नही, क्योंकि जिनको वहीपर उत्पत्ति होती है, अन्यत्र उत्पत्ति सभव नहीं है उन ही मनुष्योके लिये 'पन्द्रह कर्मभूमि' व्यपदेश किया गया है न कि तिर्यञ्चोके लिये क्योंकि तिर्यञ्च तो स्वयप्रभपर्वतके पर भागमे भी उत्पन्न होते हैं।

शंका—मनुष्योमे उत्पन्न हुए जोव समुद्रोमे दर्शनमोहनीयको क्षपणाका प्रारम्भ कैसे करते हैं?
समाधान—विद्या आदिके वश समुद्रोमे आये हुए जीवोके दर्शनमोहका क्षपण होना सम्भव है।
दुषमा (दुषम दुषमा) सुषमासुषमा, सुषमा, और सुषमादुषमाकालमे उत्पन्न हुए मनुष्योके
दर्शनमोहके क्षपणका निषेध करनेके लिये 'जहाँ जिन होते हैं' ऐसा वचन कहा है। जिस कालमे
जिन होते हैं उसकालमे ही दर्शनमोहनीयकी क्षपणाका प्रस्थापक होता है।

देशजिनोका निषेध करनेके लिये सूत्रमे 'केवली' पदका ग्रहण किया है। जहाँ केवलीजिन होते हैं उसीकालमे दर्शनमोहकी क्षपणा होती है, अन्यत्र नही। तीर्थंकरनामकर्मके उदयसे रहित सामान्यकेविलयोंके निषेधके लिये सूत्रमे तीर्थंकर पदका ग्रहण किया है। अर्थात् तीर्थंकरके ही पादमूलमे दर्शनमोहनीयको क्षपणाका प्रारम्भ होता है अन्यत्र नही। अथवा 'जिन' कहनेसे चतुर्दश-पूर्वधारियोका ग्रहण करना चाहिये, और 'केवली' ऐसा कहनेसे तीर्थंकरनामकर्मके उदयसे रहित केवलज्ञानियोका ग्रहण करना चाहिये। और 'तीर्थंकर' कहनेसे तीर्थंकरनामकर्मके उदयसे उत्पन्न अतिशयसहित तीर्थंकरकेविलयोका ग्रहण करना चाहिये। इन तीनोके पादमूलमे कर्मभूमिज मनुष्य दर्शनभोहके क्षपणका प्रारम्भ करता है।

यहाँ 'जिन' शब्दको दुबारा ग्रहण करके 'जिन दर्शनमोहनीयके क्षपणका प्रारम्भ करते हैं' ऐसा कहना चाहिये। अन्यथा तोसरो पृथित्रीसे निकले हुए कृष्ण आदिके तीर्थंकरपना नही बन सकता। ऐसा किन्ही आचार्योंका व्याख्यान है। इस व्याख्यानके अभिप्रायसे दुपमा, अतिदुषमा, सुपमासुषमा, और सुषमाकालोमे उत्पन्न हुए जीवोके ही दर्शनमोहनीयकी क्षपणा नहीं होती, शेष दोनो कालोमे उत्पन्न हुए जीवोके दर्शनमोहनीयकी क्षपणा होती है। इसका कारण यह है कि एकेन्द्रिय पर्यायसे आकर (इस अवसर्पिणीके) तीसरे कालमे उत्पन्न हुए वर्धन कुमार आदिके दर्शनमोहकी क्षपणा देखी जातो है। यहाँ यही व्याख्यान प्रचानरूपसे ग्रहण करना चाहिये।।

णिद्ववओ पुण चदुसु वि गदीसु णिद्ववेदि ॥१२॥

दर्शनमोहनीयकी क्षपणाका निष्ठापक तो चारो ही गतियोमे उसका निष्ठापन करता है ॥ १२ ॥

कृतकृत्य वेदक होनेके प्रथम समयसे लेकर ऊपरके समयमे दर्शनमोहको क्षपणा करनेवाला जीव निष्ठापक कहलाता है। दर्शनमोहको क्षपणाका प्रारम्भ करनेवाला जीव कृतकृत्य वेदक होनेके पश्चात् आयुबन्धके वश चारो भी गितयोमे उत्पन्न होकर दर्शनमोहको क्षपणाको पूर्ण करता है। [षट्० धव०, पु० ६, पृ० २०३ आदि]

सम्यवस्वके बाह्य कारण

नारकी मिथ्यादृष्टि तीन कारणोसे सम्यक्त्वको उत्पन्न करते हैं—जातिस्मरण, धर्मश्रवण और वेदनाभिभव।

शका—सभी नारिकयोको जातिस्मरण होता है वयोकि विभग ज्ञानसे सभी अपने पूर्वभव-

को जान लेते हैं अत सभीको सम्यक्त होना चाहिये?

समाधान—सामान्य भवस्मरण सम्यक्तवका कारण नही है किन्तु धर्मवृद्धिसे पूर्वभवमे किये गये कार्योको विफलताके दर्शनसे हो ऐसा सभव है। जिन नारिकयोके तीव्र मिथ्यात्वका उदय है उनको पूर्वभवका स्मरण होनेपर भी उक्त प्रकारका उपयोग नहीं होता।

शङ्का-वेदनाभिभव भी सभी नारकी करते हैं यदि वह सम्यक्तवकी उत्पत्तिमे कारण है

तो सभीको सम्यक्तव होना चाहिये ?

समाधान-जिन जीवोके ऐसा उपयोग होता है कि अमुक वेदना मिथ्यात्व या असयमके कारण हुई उन्ही जीवोको वेदना सम्यक्त्वको उत्पत्तिमे कारण होती है।

नीचेकी चार पृथिवीयोके नारकी जातिस्मरण और वेदनाभिभवसे ही सम्यक्त्वको उत्पन्न

करते हैं।

तिर्यञ्च मिथ्यादृष्टि जातिस्मरण, धर्मश्रवण और जिनविम्बदर्शनसे सम्यक्तव उत्पन्न करते हैं। मिथ्यादृष्टि मनुष्य भो इन्ही तीन कारणोसे सम्यक्तवको उत्पन्न करते हैं।

शब्दा--जिन महिमाको देखकर भी कितने हो मनुष्य प्रथम सम्यक्त्रको उत्पन्न करते हैं ?

समाधान—जिनमहिमदर्शनका अन्तर्भाव जिनविम्बदर्शनमे हो जाता है। अथवा, मिथ्यादृष्टि मनुष्योमे आकाशमे गमन करनेकी शक्ति न होनेसे उनके लिये देवोके द्वारा किये जानेवाले नन्दीश्वर द्वीपवर्ती जिनेन्द्र प्रतिमाओके महोत्सवको देखना सभव नही है। किन्तु मेरपर्वतपर किये जानेवाले महोत्सवोको विद्याधर मिथ्यादृष्टि देखते हैं इसलिये उपर्युक्त अर्थ नही करना चाहिये ऐसा कितने हो आचार्य कहते हैं। अत पूर्वोक्त अर्थ ही ग्रहण करना योग्य है। उर्जयन्त पर्वत, चम्पापुर व पावापुर आदिके दर्शनका भी जिन विम्बदर्शनमे ग्रहण कर लेना चाहिये क्योंकि उक्त प्रदेशवर्ती जिनविम्बोके दर्शन तथा जिनभगवानके मोक्षगमनके कथनके बिना प्रथम सम्यक्तवका ग्रहण नहीं हो सकता।

तत्त्वार्थसूत्रमे नैसर्गिक प्रथम सम्यक्तवका कथन किया है उसका भी पूर्वोक्त कारणोंसे उत्पन्न हुए सम्यक्तवमे ही ग्रहण कर लेना चाहिये क्योंकि जातिस्मरण और जिन बिम्बदर्शनके

बिना नैसर्गिक प्रथम सम्यक्तव नही होता ॥

मिश्यादृष्टि देव चार कारणोसे प्रथम सम्यक्त्वको उत्पन्न करते हैं—जातिस्मरण, धर्म-स्मरण, जिनमहिमदर्शन और देविद्धिदर्शन। जिनबिम्बदर्शनका अन्तर्भाव जिन महिमदर्शनमे हो जाता है।

शंका—स्वर्गावतरण, जन्माभिषेक और तपकल्याणकरूप जिनमहिमाएँ जिनविम्बके बिना

ही होती हैं, अत जिनमहिमादर्शन जिनिबम्बदर्शनका अविनाभावी नहीं हैं?

समाधान—उक्त महिमाओमे भी भावि जिनबिम्बकादर्शन है। अथवा, इन महिमाओमे

उत्पन्न होनेवाला प्रथम सम्यक्त्व जिनबिम्बदर्शनिनिमत्तक नही है किन्तु जिनगुणश्रवण निमित्तक है।

शंका-देविद्धदर्शनका अन्तर्भाव जाति स्मरणमे क्यो नही होता ?

समाघान—नहीं होता, क्यों कि अपनी अणिमादिक ऋद्वियों को देखकर जब यह विचार उत्पन्न होता है कि ये ऋद्वियाँ जिनभगवान द्वारा उपिदृष्ट घमें अनुष्ठानसे उत्पन्न हुई हैं तब प्रथम सम्यक्त्वकी उत्पत्ति जातिस्मरण निमित्तक होती है। किन्तु जब सौधमें ईन्द्र आदिकी ऋद्वियों को देखकर यह ज्ञान उत्पन्न होता है कि वे ऋद्वियाँ सम्यग्दर्शनसे युक्त सयमके फलसे प्राप्त हुई हैं किन्तु में सम्यक्त्वसे रहित द्रव्यसयमके फलसे नीच देवोमे उत्पन्न हुआ हूँ तब प्रथम सम्यक्त्वका ग्रहण देविद्विदर्शन निमित्तक होता है। इससे ये दोनो कारण एक नहीं हो सकते तथा जातिस्मरण उत्पन्न होनेके प्रथम समयसे लेकर अन्तर्मुहूर्त कालके भीतर होता है किन्तु देविद्विदर्शन उत्पन्न होनेके अन्तर्मुहूर्तके पश्चात् होता है। अत दोनोमे एकत्व नहीं है।

इस प्रकार भवनवासी देवोसे लगाकर शतार-सहस्रार पर्यन्त देव प्रथम सम्यक्त्वको उत्पन्न करते हैं। आनतादिचार कल्पोके देव तोन कारणोसे प्रथम सम्यक्त्वको उत्पन्न करते हैं-जातिस्मरण, धर्मश्रवण और जिनमहिमादर्शन।

शंका-यहा देविद्धदर्शनको क्यो नही कहा ?

समाधान—आनतादि कल्पोमे महिंघसे युक्त ऊपरके देवोका आगमन नही होता। और उन्हीं कल्पोमे स्थित देवोको महिंद्धका दर्शन प्रथम सम्यक्तवको उत्पत्तिमे निमित्त नहीं होता क्योंकि उसी ऋद्धिको वार बार देखनेमे विस्मय नहीं होता। अथवा उक्त कल्पोमे शुक्ललेश्याका सद्भाव होनेसे महिंद्धिके दर्शनसे कोई सक्लेशभाव नहीं होता।

नौ ग्रैवेयक विमानवासी देव मिण्यादृष्टि दो कारणोसे सम्यक्त उत्पन्न करते हैं—जाति-स्मरणसे और घर्मश्रवणसे। इनमे महिद्धिदर्शन नहों है क्यांकि यहाँ ऊपरके देवोका आगमन नहीं है तथा जिनमहिमदर्शन भो नहों है क्योंक ग्रेवेयकवासों देव नन्दोश्वर आदि महोत्सव देखने नहीं जाते।

शंका—ग्रैवेयकवासी देव अपने विमानोमें रहते हुए ही अवधिज्ञानसे जिनमहिमाको देखते हैं?

समाधान—वीतराग होनेसे उन्हे जिनमहिमा देखकर विस्मय नही होता।

शङ्का-इनमे धर्मश्रवण कैसे संभव है ?

समाधान—इनमे परस्परमे सलाप होता है, उससे अहिमन्द्रत्वमे कोई वाधा नही आती। अनुदिशोसे लेकर सर्वार्थसिद्धि तक सभी देव नियमसे सम्यग्दृष्टि होते है।

[घवला पु ६, पृ ४२० आदि]

शङ्का-अनुदिश आदि विमानोमे मिथ्यादृष्टि आदि जीवोका अभाव होते हुए उपशम सम्यग्दृष्टियोका होना कैसे सभव है ? क्योंकि कारणके अभावमे कार्यको उत्पत्तिका विरोध है ?

११२ वट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

समाधान--यह कोई दोप नहीं है क्योंकि उपशम सम्यक्तिके साथ उपशमश्रेणीपर चढते और उतरते हुए मरणकर देवोमे उत्पन्न होनेवाले सम्योके उपशम सम्यक्ति पाया जाता है।

सम्यग्दृष्टि जीवोंकी गति आगति

असयतसम्यग्दृष्टि सख्यातवर्षायुष्क तियंञ्च जीव मरकर एकमात्र देवगितमे जाते हैं वयोकि देवायुको छोडकर अन्य आयुओका बन्च उनके नही होता । तथा वे सीघर्म-ऐशानसे लेकर आरण-अच्युतकल्प तक ही जन्म लेते हैं ।

ज्ञका—सल्यातवर्पायुष्क असयतसम्यग्दृष्टि तिर्यञ्च मरकर आरण-अच्युत कल्पसे कपर क्यो नहीं जाते ?

समाधान— नहीं, वयोकि सम्यग्दृष्टि तिर्यञ्चोके सयमका अभाव होता है और सयमके विना आरण-अच्युत कल्पसे ऊपर जन्म नहीं होता। जो मिश्यादृष्टि आरण-अच्युत कल्पसे ऊपर जन्म होता है।

सख्यातवर्पायुष्क सम्यग्दृष्टि मनुष्य एकमात्र देवगतिमे हो जाते है।

शंका—यहाँ 'सख्यातवर्षायुक्त सम्यग्ट्ष्टि मनुष्य चारो गितयोको जाते हैं' ऐसा कहना चाहिये, क्योंिक सम्यग्ट्ष्टी मनुष्योका चारो गितयोमे गमन पाया जाता है। वह इस प्रकार है—सम्यग्ट्ष्टी मनुष्य देवगितमे तो जाते ही हैं यह कथन तो सूत्रमे ही किया है। और सम्यग्ट्ष्टी मनुष्य नरकगितको भी जाते हैं क्योंिक सूत्रमे ही कहा है कि नारकी सम्यक्त्वके साथ नरकमें जाकर नियमसे सम्यक्त्व सहित वहांसे निकलते हैं। तियं व सम्यग्ट्ष्टी तो नरकमें जाते नहीं हैं। क्योंिक उनमें दर्शनमोहनीयकी क्षपणाका अभाव होनेसे श्वायिक सम्यक्त्वका अभाव है। और न वेदक सम्यग्ट्ष्टी तियं व नरकमें जाते हैं क्योंिक उनके मरणकालमें नरकायुक्मेंकी सत्ता नहीं होती। देव और नारकी सम्यग्ट्ष्टी मरकर नरकमें जाते नहीं हैं इसिलये पारिशेष न्यायसे सम्यग्ट्ष्ट मनुष्य हो नरकगितको जाते हैं यह वात सिद्ध हुई। सम्यग्ट्ष्टी मनुष्य मरकर तियं व गितमें भी जाते हैं क्योंिक तियं व चाति सम्यक्त सहित जानेवाल जीव नियमसे सम्यक्त सिद्ध हों वहाँसे निकलते हैं ऐसा जिनभगवानका उपदेश है। तियं व चोमें देव, नारकी और तियं व सम्यग्ट्ष्टी जीव तो उत्पन्न होते नहीं क्योंिक ऐसा भगवानका उपदेश नहीं पाया जाता। इसिलये तियं व चोमें सम्यग्ट्ष्टी मनुष्य हो उत्पन्न होते हैं। इसी प्रकार मनुष्योमें मनुष्य सम्यग्ट्ष्टी जीवोकी उत्पन्त साघ लेनी चाहिये?

समाधान—इस शकाका परिहार यह है कि जिन मिथ्यादृष्टियोने देवायुको छोड अन्य आयु बांधकर पश्चात् सम्यक्तव ग्रहण किया है उनका यहाँ ग्रहण नहीं किया है इसोलिये ऐसा कहा गया है कि सम्यग्दृष्टि मनुष्य एकमात्र देवगतिको ही जाते हैं।

शका—देवगतिको छोड अन्य गतियोकी आयु बाँघकर जिन मनुष्योने पश्चात् सम्यक्त्व ग्रहण किया है उनका यहाँ ग्रहण क्यो नहीं किया ?

समाधान—नहीं, क्योंकि पुनः मिथ्यात्वमे जाकर अपनी वाँधी हुई आयुके वशसे उत्पन्न होने वाले उन जीवोके सम्यक्त्वका अभाव पाया जाता है। शंका—सम्यक्त्वको ग्रहण करके और दर्शनमोहनीयका क्षपण करके नरकादिकमे उत्पन्न होने वाले भो सम्यन्द्रिट होते हैं, उनका यहाँ क्यो नहीं ग्रहण किया ?

समाघान—सम्यक्तका माहात्म्य दिखलाने और पूर्वमे बाँघे हुए आयुकर्मका माहात्म्य दिखलानेके लिये उक्त जीवोका यहाँ ग्रहण नहीं किया है।

सर्वार्थिसिद्धि विमानवासी देव वहाँसे च्युत होकर एक मनुष्यगितमे ही आते हैं।

शंका—सर्वार्थसिद्धिसे च्युत होकर मनुष्य होनेवाले वासुदेव क्यो नही होते ?

समाधान — नही, वयोकि वासुदेव होनेमे उससे पूर्व मिथ्यात्वके अविनाभावी निदानका होना आवश्यक है।

शंका-उनके नियमसे अविधशान कैसे होता है ?

समाधान—सर्वार्थंसिद्धिवालोके अननुगामी, हीयमान और प्रतिपाति अवधिज्ञान नही होता अत मनुष्योमे उत्पन्न होनेपर भी अवधिज्ञान जन्मसे होता है।

[धवला, पु॰ ६, पु॰ ४७४-५०१]

द्वितीयोपश्चमसम्यक्त्वमें मरण

द्वितोयोपशमसम्यक्त्वकालके भीतर जीव उपशमश्रेणिसे गिरकर असयमको भी प्राप्त हो सकता है, सयमासयमको भी प्राप्त हो सकता है और छह आवली काल शेष रहनेपर सासादनको भी प्राप्त हो सकता है। परन्तु सासादनको प्राप्त होकर यदि मरता है तो नरकगित, तिर्यञ्चगित अथवा मनुष्यगितको प्राप्त करनेमे समर्थ नहीं होता, नियमसे देवगितको ही प्राप्त होता है। यह कषायप्राभृतचूणिसूत्रका अभिप्राय है। किन्तु भगवान भूतबिलके उपदेशानुसार उपशमश्रेणिसे उत्तरता हुआ जीव सासादनगुणस्थानको प्राप्त नहीं करता। तथा नरकायु, तिर्यञ्चायु और मनुष्यायु इन तीन आयुमेसे पूर्वमें बाँधी गई एक भी आयुसे कषायोको उपशमानेमें समर्थ नहीं होता। इसी कारणसे नरक, तिर्यञ्च और मनुष्यगितमें नहीं जाता।

[घवला, पु ६, पृ० ३३१]

सासादनसम्यक्तव

सासणसम्माइद्वी णाम कथ भविद ? ॥७६॥ पारिणामिएण भावेण ॥ ७७ ॥ जीव सासादनसम्यग्दृष्टी कैसे होता है ? पारिणामिकभावसे जीव सासादनसम्यग्दृष्टी होता है।

यह सासादन परिणाम क्षायिक नहीं होता, क्योंकि दर्शनमोहनीयके क्षयसे उसकी उत्पत्ति नहीं होती । सासादन परिणाम क्षायोपशमिक भी नहीं होता, क्योंकि दर्शनमोहनीयके देशघाती स्पर्धकोंके उदयसे उसकी उत्पत्ति नहीं होती । सासादन परिणाम औपशमिक भी नहीं है क्योंकि दर्शनमोहनीयके उपशमसे उसकी उत्पत्ति नहीं होती । सासादन परिणाम औदियक भी नहीं है क्योंकि दर्शनमोहनीयके उदयसे उसकी उत्पत्ति नहीं होती । अतएव पारिशेष न्यायसे पारिणामिक भावसे हो सासादन परिणाम होता है।

शङ्का-अनन्तानुबन्धीकषायोके उदयसे सासादन गुंणस्थान पाया जाता है अत उसे भौदियक भाव नयो नही कहते ?

समाधान—नहीं, क्योंकि दर्शनमोहनीयके उदय, उपशम, क्षय व क्षयोपशमके विना उत्पन्न होनेसे सासादनगुणस्थानका कारण चारित्रमोहनीयकमं ही हो सकता है और चारित्रमोहनीयको दर्शनमोहनीय माननेमे विरोध है।

शंका-अनन्तानुबन्धी तो दर्शन और चारित्र उभयमोहनीय है ?

समाधान—भले ही अनन्तानुबन्धी उभयमोहनीय हो किन्तु यहाँ वैसी विवक्षा नही है। अनन्तानुबन्धीचतुष्क चारित्रमोहनीय हो है इसी विवक्षासे सासादनगुणस्थानको पारिणामिक कहा है।

सासणसम्मादिष्टि त्ति को भावो, पारिणामिओ भावो ॥ ३ ॥

सासादनसम्ययदृष्टि यह कौनसा भाव है ? पारिणामिक भाव है ॥ ३ ॥

शंका—'भाव पारिणामिक हैं' यह बात घटित नहीं होती, क्यों कि दूसरोंसे नहीं उत्पन्न होनेवाले परिणामका अस्तित्व नहीं है। और यदि अन्यसे उत्पत्ति मानी जाती है तो वह पारि-णामिक नहीं रह सकता है क्योंकि निष्कारण वस्तुके सकारणत्वका विरोध है?

समाधान — जो कर्मोके उदय, उपशम, क्षय और क्षयोपशमके बिना अन्य कारणोंसे उत्पन्न हुआ परिणाम है वह पारिणामिक कहा जाता है। निष्कारणभावको पारिणामिक नहीं कहते, क्योंकि कारणके विना उत्पन्न होनेवाला परिणाम नहीं है।

शंका-सत्व, प्रमेयत्व आदि भाव कारणके विना भी होते हैं ?

समाधान—नही, क्योंकि विशेषसत्त्व आदिके स्वरूपसे नही परिणत होनेवाले सत्त्वादि सामान्य नही पाये जाते ।

शङ्का-सासादन सम्यग्दृष्टिपना भी सम्यक्त और चारित्र इन दोनोके विरोधी अनन्तासु-बन्धीचतुष्कके बिना उदयके नहीं होता इसलिये उसे औदियक क्यो नहीं मानते ?

समाधात—यह कहना सत्य है परन्तु उस प्रकारकी विवक्षा नही है, क्योंकि आदिके चार गुणस्थान सम्बन्धी भावोकी प्ररूपणामे दर्शनमोहनीय कर्मके सिवाय शेष कर्मोंके उदयकी विवक्षाका अभाव है। इसलिये विवक्षित दर्शनमोहनीय कर्मके उदयसे, उपश्मसे, क्षयसे अथवा क्षयोपशमसे न होनेसे सासादनसम्यक्त्व निष्कारण है और इसीलिये वह पारिणामिक है।

शंका—इस न्यायसे तो सभी भाव पारिणामिक ठहरोंगे ?

समाधान—यदि उक्त न्यायके अनुसार सभी भावोके पारिणामिक होनेका प्रसग आता है तो आवे, उसमे कोई दोष नहीं है।

शंका—यदि ऐसा है तो अन्य भावोमे पारिणामिकपनेका व्यवहार क्यो नही किया जाता ? समाधान—नही, क्योकि सासादनसम्यक्तवको छोडकर विवक्षित कर्मसे नही उत्पन्न होने-वाला अन्य कोई भाव नही पाया जाता। [धवला, पु ५, पृ १९६-१९७] शिक्या—यदि एकेन्द्रियोमे सासादनसम्यग्दृष्टी जीव उत्पन्न होते हैं तो एकेन्द्रियोमे दो गुण-स्थान होना चाहिये विद्यान होने दो, सो भी नहीं बन सकता, क्योंकि द्रव्यानुयोगद्वारमे एकेन्द्रिय सासादनगुणस्थानवर्ती जीवोका प्रमाण नहीं बतलाया ?

समाधान — चूँिक एकेन्द्रियोमे उत्पन्न होनेवाले सासादनसम्यग्दृष्टी जीव अपनी आयुके अन्तिम समयमे सासादनपरिणामसहित होकर उससे ऊपरके समयमे मिथ्यात्वको प्राप्त हो जाते हैं इसिलये एकेन्द्रियोमे दो गुणस्थान नहीं होते। [धवला पु ६, पृ ४७१]

शंका—यदि सासादनसम्यग्दृष्टी जीव एकेन्द्रियोमे उत्पन्न होते हैं तो उनमे दो गुणस्थान प्राप्त होते हैं। किन्तु ऐसा नही है क्योंकि सत्प्ररूपणाअनुयोगद्वारमे एकेन्द्रियोमे एक मिथ्यादृष्टि गुणस्थान हो बतलाया है तथा द्रव्यानुयोगद्वारमे भी उनमे एक हो गुणस्थानके द्रव्यका प्रमाण कहा है?

समाधान—कौन कहता है कि सासादनसम्यग्दृष्टी जीव एकेन्द्रियोमे उत्पन्न होते हैं किन्तु वे उस गुणस्थानमे मारणान्तिक समुद्धात करते हैं ऐसा हमारा निश्चय है न कि वे उस गुणस्थानमे उत्पन्न होते हैं क्योंकि उनमे आयुष्यके छिन्न होनेके समय सासादन गुणस्थान नहीं पाया जाता।

शंका—जहाँ पर सासादनसम्यग्दृष्टियोका उत्पाद नहीं है वहाँ पर भी यदि सासादन सम्यग्दृष्टि जीव मारणान्तिक समुद्घात करते हैं तो सातवी पृथिवीके नारिकयोको सासादनगुण-स्थानके साथ पचेन्द्रिय तिर्यञ्चोमे मारणान्तिक समुद्घात करना चाहिये, क्योकि सासादन गुण-स्थानकी अपेक्षा दोनोमे कोई भेद नहीं हैं ?

समाधान—यह दोष नही है क्यों दिव और नारकी दोनों भिन्न जाति है। सातवी पृथिवीके नारकी गर्भजन्मवाले पञ्चेन्द्रियोमे ही उपजनेके स्वभावाले हैं और देव पञ्चेन्द्रियोमे तथा एकेन्द्रियोमे उत्पन्न होने रूप स्वभाववाले हैं इसीलिये दोनो समानजातीय नहीं हैं। अत सातवी पृथिवीके नारकी सासादनगुणस्थानके साथ देवोके समान मारणान्तिक समुद्घात नहीं करते।

शका—सासादनसम्यग्दृष्टि देव जब एकेन्द्रियोमे मारणान्तिक समुद्घात करते ही हैं तो फिर सर्वलोकवर्ती एकेन्द्रियोमे क्यो नहीं मारणान्तिक समुद्घात करते ?

समाधान—नहीं, क्यों कि उनके सासादनगुणस्थानकी प्रधानतासे लोकनालीके बाहर उत्पन्न होनेके स्वभावका अभाव है और लोकनालोके भीतर मारणान्तिकसमुद्धातको करते हुए भी भवन-वासी लोकके मूलभागसे ऊपर हो देव या तिर्यञ्च सासादनसम्यग्दृष्टि मारणान्तिक समुद्धात करते हैं, नीचे नहीं, इसका कारण है सासादन गुणस्थानकी प्रधानता।

[घवला, पु० ४, पृ० १६३]

शंका—ितर्यञ्च सासादनसम्यग्दृष्टि जीव सुमेरुपर्वंतके मूलभागसे नोचे मारणान्तिक-समुद्घात क्यो नहीं करते ?

प्रतिशका—पदि ऐसी शका करते हैं तो बताइये कि तिर्यञ्च सासादनसम्यग्दृष्टी नारिकयोमे क्यो नही उत्पन्न होते ?

समाधान-वे नारिकयोमे स्वभावसे ही उत्पन्न नहीं होते हैं।

प्रतिसमाधान—यदि ऐसा है तो सुमेरुपर्वतके मूलभागसे नीचे भी वे स्वभावसे हो मारणा-न्तिक समुद्घात नहीं करते ऐसा क्यों नहीं स्वीकार कर लेते ?

शका—यदि सासादन सभ्यग्दृष्टी जीव मेरुतलसे नीचे मारणान्तिक समुद्धात नही करते हैं तो मेरुतलसे नीचे स्थित भवनवासी देवोमे उनकी उत्पत्ति भी प्राप्त नही होती।

समाधान—यह कोई दोष नही है क्योंकि मेरुतलसे नीचे सासादन सम्यग्दृष्टियोका मारणा-न्तिक समुद्धात नहीं होता, यह सामान्य कथन है। िकन्तु विशेषरूपसे कथन करनेपर वे नारिकयोमें और मेरुतलसे अधोभागवर्ती एकेन्द्रियोमे मारणान्तिक समुद्धात नहीं करते हैं, यही परमार्थ है। [पू ४, प २०४]

सम्यक्मिध्यात्व गुणस्थान

सम्मामिच्छादिष्टि त्ति को भावो, खओवसिमओ भावो ॥४॥

सम्यग्मिथ्यादृष्टि यह कौन-सा भाव है ? क्षायोपशिमक भाव है ॥ ४ ॥

शङ्का-प्रतिबन्धी कर्मका उदय रहनेपर भी जो जीवके गुणका अश पाया जाता है वह क्षायोपशिमक कहलाता है क्योंकि गुणोको सम्पूर्ण रूपसे धातनेकी शक्ति अभावको क्षय कहते हैं। क्षयरूप जो उपशम वह क्षयोपशम कहलाता है। उस क्षयोपशमके होनेपर उत्पन्न होनेवाला भाव क्षायोपशिमक है। किन्तु सम्यक्मिण्यात्व कर्मका उदय रहते हुए सम्यक्त्वको कणिका भी शेष नही रहती। अन्यथा सम्यक्मिण्यात्वका सर्वधातोपना नहीं बनता। इसिलये सम्यक्मिण्यात्व क्षायोपश्चिक है यह घटित नहीं होता?

समाघान—उक्त शंकाका परिहार करते हैं। सम्यक्मिथ्यात्वके उदय होते हुए श्रद्धाना-श्रद्धानात्मक मिश्रित जीवभाव उत्पन्न होता है। उसमे जो श्रद्धानाश'है वह सम्यक्त्वका अवयव है। उसे सम्यक्मिथ्यात्वका उदय नष्ट नहीं करता इसिलये सम्यक्मिथ्यात्व क्षायोपशमिक है।

शंका—अश्रद्धान भागके विना केवल श्रद्धान भागको ही सम्यक्मिण्यात्व सज्ञा नही है। इसलिये सम्यक्मिण्यात्व क्षायोपशमिक नही है?

समाधान—उक्त प्रकारकी विवक्षा होनेपर सम्यक्मिण्यात्व क्षायोपशिमक भले ही न हो, किन्तु अवयवीके निराकरण और अवयवके अनिराकरणकी अपेक्षा वह क्षायोपशिमक है। सम्यक्-मिण्यात्वद्रव्यकर्म भी सर्वधाती ही होवे, क्योंकि जात्यन्तरभूत सम्यक्मिण्यात्वको सम्यक्त्वपनेका अभाव है। किन्तु श्रद्धानभाग अश्रद्धानभाग नहीं होता, क्योंकि श्रद्धान और अश्रद्धानके एक होनेका विरोध है। और श्रद्धानभाग कर्मके उदयसे उत्पन्न हुआ नहीं है क्योंकि उसमे विपरीतताका अभाव है तथा उसमे सम्यक्मिण्यात्व सज्ञाका भी अभाव नहीं है क्योंकि समुदायोंने प्रवृत्त हुए शब्दोंको उनके एक देशमे भी प्रवृत्ति देखी जातों है। इसिलये यह सिद्ध हुआ कि सम्यक्मिण्यात्व क्षायोपश्चिक ही।

मिथ्यात्वके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयक्षयसे उन्हीके सदवस्था रूप उपशमसे, सम्यक्प्रकृति-के देशघाति स्पर्धकोंके उदयक्षयसे, उन्हीके सदवस्थारूप उपशमसे अथवा अनुदयरूप उपशमसे और सम्यक्मिथ्यात्व कमंके सर्वघाती स्पर्धकोंके उदयसे सम्यक्मिथ्यात्वभाव होता है। इस प्रकार कुछ आचार्य सम्यक्मिथ्यात्वके क्षायोपशमिकपनेका कथन करते हैं। किन्तु वह घटित नहीं होता क्योंकि इस प्रकारसे तो मिथ्यात्वभावके भी क्षायोपश्चिमकपनेका प्रसग प्राप्त होगा, क्योंकि सम्यक्मिथ्यात्व-के सर्वघाती स्पर्धकोके उदयक्षयसे, उन्हींके सदवस्थारूप उपशमसे और सम्यक्त्वदेशघाती स्पर्धको-के उदयक्षयसे, उन्हींके सदवस्थारूप उपशमसे अथवा अनुदयरूप उपशमसे तथा मिथ्यात्वके सर्वघाती स्पर्धकोके उदयसे मिथ्यात्व भावकी उत्पत्ति पाई जाती है। [घवला, पू ५, पू १९८-९९]

शंका-अप्रमत्तसयत जीव सम्यक्मिध्यात्व गुणस्थानमे क्यो नही जाता ?

समावान—नही, क्यों विष्युद्धि वा अप्रमत्तसयत जीवके सक्लेशकी वृद्धि हो तो प्रमत्तसयत गुण-स्थानको और विष्युद्धिकी वृद्धि हो तो अपूर्वकरण गुणस्थानको छोडकर दूसरे गुणस्थानोमे नही जाता। यदि अप्रमत्तसयतका मरण भी हो तो असयतसम्यग्दृष्टि गुणस्थानको छोडकर दूसरे गुण-स्थानोमे नहीं जाता।

शङ्का-सम्यक्मिण्यादृष्टि जीव अपना काल पूरा करके पीछे संयमको अथवा सयमासंयम-को क्यो नही प्राप्त होता ?

समाधान—नही, क्योकि उस सम्यग्मिथ्यादृष्टि जीवका मिथ्यादृष्टि गुणस्थान अथवा अस-यतसम्यग्मिथ्यादृष्टि गुणस्थानको छोडकर दूसरे गुणस्थानोमे गमन नही होता।

[घवला, पु ४, पू ३६३]

उपशमकगुणस्थानोंमें भाव

चढुण्हमुवसमा ति को भावो, ओवसिमओ भावो ॥ ८ ॥

अपूर्वकरण आदि चार गुणस्थानवर्ती उपशामकोमे कौन भाव है ? औपशमिक भाव है ॥ ८॥

शंका—समस्त कषाय और नोकषायोका उपशम करनेसे उपशान्तकषायवीतराग-छद्मस्थ जीवके औपशमिक भाव रहो, किन्तु अपूर्वकरणादि शेष गुणस्थानवर्ती जोवोके औपशमिक भाव नहीं माना जा सकता, क्योंकि उन गुणस्थानोमे समस्त मोहनीयके उपशमका अभाव है?

समाधान—नही, क्योंकि कुछ कषायोका उपशमन किये जानेसे अनिवृत्तिकरण और सूक्ष्म-साम्पराय गुणस्थानोमे उपशम भावका अस्तित्व माननेमे कोई विरोध नहीं है।

शका—िकन्तु अपूर्वकरणमे तो किसी भी कषायका उपशम नही होता, वहाँ कैसे औपशिमक भाव माना जा सकता है ?

समाधान—नही, क्यों कि अपूर्वंकरण परिणामों द्वारा प्रतिसमय असख्यात गुणश्रेणिरूपसे कर्मों की निर्जरा करनेवाले, तथा स्थिति और अनुभाग काण्डकों को घात करके क्रमसे कषायों की स्थिति और अनुभागको असख्यात और अनन्तगुणा हीन करनेवाले तथा उपशमन क्रियाका प्रारम्भ करनेवाले अपूर्वंकरणस्थतके औपशमिक भाव माननेमें कोई विरोध नहीं है।

शंका—कर्मों के उपशमनसे उत्पन्न होनेवाला भाव औपशमिक है। किन्तु अपूर्वं करणमे कर्मों-के उपशमनका अभाव है अत वहाँ औपशमिक भाव नहीं मानना चाहिये।

समाधान—नही, नयोकि उपशमनशक्तिसे युक्त अपूर्वकरण संयतके औपशमिक भाव मानने-

में कोई विरोध नहीं है। इस प्रकार उपशम होनेपर उत्पन्न होनेवाला और उपशमन होने योग्य कर्मोंके उपशमनके लिये उत्पन्न हुआ भाव औपशमिक कहलाता है। अथवा, भविष्यमें होनेवाले उपशम भावमें भूतकालका उपचार करनेसे अपूर्वकरणके औपशमिकभाव वन जाता है। जैसे सब प्रकारके असयममें प्रवृत्त हुए चक्रवर्ती तीर्थ द्वारके तीर्थ द्वार व्यपदेश वन जाता है।

क्षपकगुणस्थानोमें भाव

चदुण्हं खवा सजोगिकेकेवली अजोगिकेविल ित को भावो, खइओ भावो ॥९॥ चारो क्षपक, सयोगकेवली, अयोगकेवली इनमे कौनसा भाव है ? क्षायिक भाव है ॥९॥

शंका—घातिकर्मोंका क्षय करनेवाले सयोगकेवली और अयोगकेवलीके तो क्षायिक भाव मानना उचित है। क्षीणकषायवीतरागछ्यस्थके भी क्षायिकभाव हो सकता है क्योंकि उसके मोहनीयकर्मका क्षय हो गया है। किन्तु सूक्ष्मसाम्पराय आदि शेष क्षपकोके क्षायिकभाव मानना युक्तिसंगत नहीं है क्योंकि उनमें किसी भी कर्मका क्षय नहीं पाया जाता?

समाधान—नही, क्योंकि मोहनीयकर्मके एकदेशके क्षपण करने वाले वादरसाम्पराय और सूक्ष्मसाम्पराय क्षपकोके भी कर्मक्षयजनित भाव पाया जाता है।

शंका—िकसी भी कमंका क्षय न करनेवाले अपूर्वकरण सयतके क्षायिकभाव कैसे माना जा सकता है ?

समाधान-नही, नयोकि उसके भी कर्मक्षयके निमित्तभूत परिणाम पाये जाते हैं।

यहाँपर भी कर्मोंके क्षयसे उत्पन्न होनेवाला भाव क्षायिक है तथा कर्मोंके क्षयके लिये उत्पन्न हुआ भाव क्षायिक है ऐसी दो प्रकारकी शब्दब्युत्पत्ति लेनी चाहिये। अथवा उपचारसे अपूर्वकरण सयतके क्षायिक भाव मानना चाहिये।

क्तका—इस प्रकार सर्वत्र उपचारका आश्रय करनेपर अतिप्रसगदोष क्यो नही आता ?

समाधान—नही, क्योंकि प्रत्यासत्तिसे अर्थात् समीपवर्ती अर्थके प्रसगसे अतिप्रसगदोषका प्रतिषेच हो जाता है।। [धवला, पु ५, पृ २०४-१०६]

प्रकृतिअनुयोगद्वार

णाणावरणीयकम्मपयडी एव दंसणावरणीय-वेयणीय-मोहणीय-आउअ-णामा-गोद-अंतराइयकम्मपयडी चेदि ॥ १९॥

ज्ञानावरणीयकर्मप्रकृति, इसी प्रकार दर्शनावरणीय, वेदनीय, मोहनीय, आयु, नाम, गोत्र और अन्तराय कर्मप्रकृति ॥ १९ ॥

जो ज्ञानको आवृत करता है वह ज्ञानावरणीय कर्म है। बाह्य अर्थका परिच्छेद करनेवाली जीवकी शक्ति ज्ञान है। वह जीवका यावद द्रव्यभावी गुण है क्योंकि उसके बिना जीवके अभावका प्रसग आता है।

शंका-ज्ञानावरणके स्थानपर ज्ञानविनाशक नाम क्यो नही कहा ?

समाधान—नही, क्योंकि जीवके लक्षणस्वरूप ज्ञान और दर्शनका विनाश नही होता। यदि ज्ञान और दर्शनका विनाश माना जाय तो जीवका भी विनाश हो जायगा, क्योंकि लक्षणसे रहित लक्ष्य नही पाया जाता।

शंका-शानका विनाश नही मानने पर सभी जीवोके ज्ञानका अस्तित्व प्राप्त होता है।

समाधान—प्राप्त होता है तो होने दो, उसमें कोई विरोध नहीं है। अथवा 'अक्षरका अन-न्तर्वा भाग नित्य उद्घाटित रहता है' इस सूत्रके अनुकूल होनेसे सब जीवोके ज्ञानका अस्तित्ब सिद्ध होता है।

शंका—यदि सभी जीवोके ज्ञान है तो सर्व अवयवोके साथ ज्ञानका उपलम्भ होना चाहिये ? समाधान—यह कहना उचित नहीं है क्योंकि आवरण किये गये ज्ञानके भागोका उपलम्भ माननेमें विरोध आता है।

श्रांका—आवरणयुक्त जीवमे आवरण किये गये ज्ञानके भाग है या नही ? यदि है तो उन्हें आविरत नहीं कहा जा सकता। यदि नहीं हैं तो उनका आवरण नहीं माना जा सकता?

समाधान—द्रव्यार्थिक नयका अवलम्बन करने पर आवरण किये गये ज्ञानके अंश सावरण जीवमे भी होते हैं क्योंकि जीवद्रव्यसे भिन्न ज्ञानका अभाव है 1

शका—ज्ञानके आवरण किये गये और आवरण नहीं किये गये अशोमें एकता कैसे हो सकती है ?

समाधान—नही, क्योंकि राहु और मेघोके द्वारा सूर्यमण्डल और चन्द्रमण्डलमे आवरित और अनावरित भागोमे एकता पाई जाती है।

शङ्का-ज्ञानको आन्नियमाण कैसे कहा ?

समाधान—अपने विरोधी द्रव्यके समीप्यमे जो मूलसे नष्ट नहीं होता उसे आवियमाण कहते हैं और दूसरे विरोधी द्रव्यको आवारक कहते हैं। विरोधी कर्मद्रव्यका सिन्निधान होने पर ज्ञानका निर्मूल विनाश नहीं होता, क्योंकि वैसा मानने पर जीवद्रव्यके विनाशका प्रसग आता है।

शङ्का—ज्ञानरहित पुद्गल और आकाश द्रव्योके समान ज्ञानरहित जीवका अस्तित्व क्यो ्नही होता ?

समाधान— नही, क्योंकि विशेषगुणोके बिना जीवद्रव्यको अजीवद्रव्योसे पृथक् नहीं माना जा सकता। इसलिये जीवको उपयोगलक्षण वाला माना है।

शका—उपयोगवान् जोव है और उपयोगसे रहित अजीव है ऐसा क्यो नहीं स्वीकार करते?

समाधान—नहीं, क्योंकि उपयोगको जीवसे भिन्न मानने पर उपयोगके बिना आकाश और जीवमें कोई अन्तर न रहनेसे आकाशकों तरह जीवके साथ उपयोगका सम्बन्ध नहीं बन सकता फिर भी यदि सम्बन्ध माना जाता है तो जीवके समान आकाश आदिके साथ भी उपयोगका सम्बन्ध हो जायगा।

शंका-यदि जीव और उपयोगका सम्बन्ध न होता तो 'उपयोगवान्' उसे नही कहते ?

१२० षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

समाधान—नहीं, नयोकि नित्ययोगमें भी मतुप् प्रत्यय होता है। वह उपयोग दो प्रकारका है—साकारोपयोग और अनाकारोपयोग। साकार उपयोग का नाम ज्ञान है और अनाकार उपयोग का नाम दर्शन है।

शका—साकार उपयोगके द्वारा सब पदार्थ विषय किये जाते हैं अत विषयका अभाव होनेसे अनाकार उपयोग नहीं वनता।

समाधान—यह दोष नहीं है क्यों कि अन्तरङ्गको विषय करने वाले उपयोगको अनाकार उपयोग स्वीकार किया है। अन्तरङ्ग उपयोग विषयाकार नहीं होता। कर्तृ-कर्मभावका नाम आकार है। दर्शन में कर्तासे भिन्न कर्म नहीं पाया जाता। ज्ञानका विषय वाह्य पदार्थ है अत उसमें कर्तृ-कर्मभाव होनेसे साकारता है।

जीवमे आभिनिवोधिक ज्ञान (मित्ज्ञान), श्रुतज्ञान, अवधिज्ञान, मन पर्ययज्ञान और केवलज्ञान ये पाँच ज्ञान हैं और पाँच ही ज्ञानावरणीयकी प्रकृतिया हैं।

उनमे अभिमुख नियमित अर्थका ज्ञान होना आभिनिवोधिक ज्ञान है। इन्द्रिय और नो इद्रिय -के द्वारा ग्रहण करने योग्य अर्थ का नाम अभिमुख है। मित्ज्ञानके द्वारा ग्रहण किये गये अर्थके निमित्तसे जो अन्य अर्थीका ज्ञानहोता है वह श्रुत ज्ञान है। शब्दके निमित्तसे उत्पन्न हुआ शब्दार्थ-का ज्ञान भी श्रुतज्ञान है।

शंका-शब्दको श्रुतनाम कैसे मिल सकता है ?

समाघान-कारणमे कायंके उपचारसे।

शङ्का-एकेन्द्रिय जीव श्रोत्र भीर मनसे रहित होते हैं। उनके श्रुतज्ञानकी उत्पत्ति कैसे हो सकती है ?

समाधान—उनमे मनके बिना भी जातिविशेषके कारण लिंगी विषयक ज्ञानकी उत्पत्ति माननेमे कोई विरोध नहीं है।

शंका—महाविषय वाले अवधिज्ञानसे अल्पविषय वाला मन पर्ययज्ञान उनके बाद क्यो कहा ?

समाधान—यह सही हे कि अवधिज्ञानकी अपेक्षा मन पर्ययज्ञान अल्प है। किन्तु मन -पर्ययज्ञान सयमके निमित्तसे होता है इस कारणसे अवधिज्ञानसे मन पर्यय ज्ञान महान् है।

शका—जीव क्या पांच ज्ञान स्वभाध वाला है या केवलज्ञान स्वभाव है। पांच ज्ञान स्वभाव वाला तो हो नही सकता, क्यो कि जीवद्रव्यमे पांच ज्ञानोका एक साथ अस्तित्व नही माना है। केवलज्ञान स्वभाव भी नही हो सकता, क्योंकि ऐसा मानने पर शेष आवरणीय ज्ञानोका अभाव होनेसे शेष आवरण कर्मी का अभाव प्राप्त होता है।

समाधान—जीव केवलज्ञान स्वभावही है। फिर भी ऐसा मानने पर आवरणीय शेष ज्ञानो-का अभाव होने से उनके आवारक कमो का अभाव नहीं होता, क्योंकि केवलज्ञानावरणीयके द्वारा आवृत हुए भी केवलज्ञानके कुछअवयवोकी जो रूपी द्रव्योंको प्रत्यक्ष ग्रहण करनेमें समर्थ हैं सभा-वना देखी जाती है। वे जीवसे निकलती हुई ज्ञान किरणें प्रत्यक्ष औरपरोक्षके मेदसे दो प्रकार हैं। उनमेसे प्रत्यक्षभाग दो प्रकारका है—एक संयमप्रत्यय, दूसरा सम्यक्त और सयम प्रत्यय तथा भवप्रत्यय। उनमे संयमप्रत्यय मन पर्यय ज्ञान है और दूसरा अवधिज्ञान है। जो परोक्षभाग है वह भी दो प्रकार है—इन्द्रियनिबन्धन और इन्द्रियजन्यज्ञानिबन्धन। इन्द्रियजन्यभाग मित-ज्ञान है दूसरा श्रुतज्ञान है। इनचार ज्ञानोके आवारक कर्म मित्रज्ञानावरणीय, श्रुतज्ञानावरणीय अवधिज्ञानावरणीय और मन पर्ययज्ञानावरणीय कर्म कहे जाते है। इस लिए जीवके केवलज्ञान स्वभाव होने पर भी ज्ञानावरणीयके पाँच भेद सिद्ध होते हैं।

शका—केवलज्ञानावरणीय कर्म क्या सर्वघाती है या देशघाती? सर्वघाती तो हो नहीं सकता, क्योंकि केवलज्ञानका सम्पूर्ण अभाव मान लेने पर जीवके अभावका प्रसग आता है। केवल-ज्ञानावरणीय कर्म देशघाती भी नहीं हो सकता, क्योंकि ऐसा मानने पर केवलज्ञानावरणीय और केवलदर्शनावरणीय कर्म सर्वघाती हैं, इस सूत्रके साथ विरोध आता है?

समाधान—केवलज्ञानावरण सर्वधाती ही है क्योंकि वह केवलज्ञानका विशेष आवरण करता है फिर भी जीवका अभाव नहीं होता, क्योंकि केवलज्ञानके आवृत्त होने पर भी चार ज्ञानों का अस्तित्व पाया जाता है।

शङ्का—जीवमे केवल एक ज्ञान है। उसे जब पूर्णतया आवृत्त कहते हो तो चार ज्ञानोका सद्भाव कैसे सम्भव है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि जिस प्रकार राखसे ढकी हुई अग्निसे वाष्पकी उत्पत्ति होती है उसी प्रकार सर्वधाती आवरणके द्वारा केवलज्ञानके आवृत्त होने पर भी उससे चार ज्ञानोकी उत्पत्ति माननेमे कोई विरोध नहीं आता।

शंका—ये चारो ही ज्ञान केवलज्ञानके अवयव नही है क्योंकि ये विकल हैं, परोक्ष है, क्षयसिंहत हैं, और वृद्धि-हानियुक्त है अत उन्हें सकलप्रत्यक्ष, तथा क्षय और वृद्धि-हानिसे रहित केवलज्ञान का अवयव माननेमें विरोध आता है। अत. चारो ज्ञानोको केवलज्ञानका अवयव कहना ठीक नहीं है?

समाधान—नही, क्योकि ज्ञानसामान्यकी अपेक्षा उन्हे केवलज्ञानका अवयव माननेमें कोई विरोध नही आता।

शंका—सूक्ष्मिनगोदियालब्ध्यपर्याप्तकका जो जघन्य ज्ञान होता है उसका नाम लब्ध्यक्षर है, इसे अक्षर क्यो कहते हैं ?

समाधान—क्यों कि यह नाश हुए विना एक रूपसे रहता है अथवा के वल ज्ञान अक्षर है क्यों कि उसमें हानि-वृद्धि नहीं होती। द्रव्यार्थिक नयकी अपेक्षा सूक्ष्मिनगोदियाका ज्ञान भी वहीं है इसिल्ये भी उस ज्ञानको अक्षर कहते हैं। इसका प्रमाण के वल ज्ञानका अनन्तवा भाग है। यह ज्ञान निरावरण है। इस ज्ञानमें सब जीव राशिसे अनन्तगुणे अविभाग प्रतिच्छेद हैं।

गोत्रकर्म

गादस्स कमस्स दुवे पयडीओ उच्चागोदं चेव णीचागोदं चेव ॥ १३५॥

गोत्रकर्म की दो प्रकृतिया हैं--उच्चगोत्र और नीचगोत्र।

शका—उच्चगोत्रका व्यापार कहाँ होता है ? राज्यादिरूप सम्पदाकी प्राप्तिमे तो उसका १६

च्यापार होता नहीं है, क्योंकि उनकी उत्पत्ति सात वेदनीय कर्मके निमित्तसे होती है। पांच महाव्रतींके ग्रहण करनेकी योग्यता भी उच्चगोत्रके द्वारा नहीं की जाती है वयोंकि ऐसा मानने पर जो सब देव और अभव्य जीव पाच महाप्रतोको ग्रहण नही कर सकते उनमे उच्चगोयके उदयका अभाव प्राप्त होता है। सम्यग्ज्ञानकी उत्पत्तिमे उसका व्यापार होता है यह मानना भी ठीक नही है क्योंकि उसकी उत्पत्ति ज्ञानावरणके क्षयोपणमसे सहकृत सम्यग्दर्शनसे होती है। तथा ऐसा मानने पर नारिकयो और तियं इचोके भी उच्चगोत्रका उदय मानना पढेगा; वयोकि उनके सम्यग्जान होता है। आदेयता, यश और सीभाग्यकी प्राप्तिमे इसका व्यापार होता है यह कहना भी ठीक नही है क्योंकि इनको उत्पत्तिनाम कर्मके निमित्तसे होती है। इश्वाक्र्यूल आदिकी उत्पत्तिमे भी इसका व्यापार नहीं होता, वयोकि वे काल्पनिक है, अतः परमार्थंसे उनका आस्तित्व नहीं है। इसके अतिरिक्त वैश्व और ब्राह्मण साधुओं में उच्चगोत्रका उदय देखा जाता है। सम्पन्न जनोसे जीवोकी उत्पत्तिमें इसका व्यापार होता है यह कहना भी ठोक नहीं है गयोकि इस तरह तो म्लेच्छगाजसे उत्पन्न हए बालक के भी उच्चगोत्रका उदय प्राप्त होता है। अणुप्रतियोसे उत्पत्तिमे उसका व्यापार होता है यह कहना भी ठीक नहीं है क्योंकि ऐसा मानने पर औपपादिक देवोमे उच्चगोत्रके उदयका अभाव प्राप्त होता है तथा नाभिषुत्र नोचगोत्रो ठहरते हैं। इसलिए उच्चगोत्र निष्फल है और इसीलिये उसर्वे कर्मपना घटित नहीं होता। उसका अभाव होनेपर नीचगोत्र भी नहीं रहता, क्योंकि दोनो एक दूसरेके अविनाभावी हैं, अत गोत्रकमं नही ही है ?

समाधान—नही, वयोकि जिनवचनके असत्य होनेमे विरोध आता है। यह विरोध भी वहाँ उसके कारणोके नही होने से जाना जाता है। दूसरे, केवलज्ञानके द्वारा विषय किये गये सभी अर्थों में छद्मस्योका ज्ञान प्रवृत्त नही होता। इसलिय यदि छद्मस्योको कोई अर्थं उपलब्द नहीं होते हैं तो इससे जिनवचनको अप्रमाण नहीं कहा जा सकता। तथा गोत्रकर्म निष्फल है यह बात भी नहीं हैं क्योंकि जिनका दीक्षा योग्य साधु आचार है, साधु आचार वालोंके साथ जिन्होंने सम्बन्ध स्थापित किया है तथा जो 'आर्यं' इस प्रकारके ज्ञान और वचन व्यवहारके निमित्त हैं उन पुरुषोकी परम्पराको उच्चगोत्र कहा है। तथा उनमे उत्पत्तिका कारणभूत कर्म भी उच्चगोत्र है। इसमें पूर्वोक्ति दोप सम्भव नहीं है।

[धवल पु १३, प्रकृति अनुयोगद्वार]

संयम जीवका स्वभाव नहीं

असजदो णाम कथ भवति ॥ ५४ ॥ सजमधादीण कम्माणमुदएण ॥ ५८ ॥ जीव असयत कैसे होता है ? सयमके घाती कर्मोंके उदयसे जीव असयत होता है ॥ ५४-५५॥ शङ्का—एक अप्रत्यांख्यानावरणका उदय ही असयमका हेतु है क्योंकि वही सयमासयमके प्रतिषेध द्वारा सर्वसयमका घाती होता है। ऐसी स्थितिमे 'संयमघाती कर्मोंके उदयसे असयत होता है, यह कैसे घटित होता है ?

समाधान—नही, वर्षोकि दूसरे भी चारित्रावरणीय कर्मोंके उदयके बिना केवल अप्रत्या-ख्यानावरणमे देशसयमको घात करनेका सामर्थ्यं नहीं होता । शंका—सयम तो जीवका स्वभाव है इसिलये वह अन्यके द्वारा नष्ट नही किया जा सकता, क्योंकि उसका विनाश होनेपर जीवद्रव्यके विनाशका प्रसग आयेगा ?

समाधान—नही आयेगा, क्योंकि जिस प्रकार उपयोग जीवका लक्षण माना गया है उस प्रकार सयम जीवका लक्षण नहीं होता।

शंका - लक्षण किसे कहते हैं ?

समाधान—जिसके अभावमे द्रव्यका भी अभाव हो जाता है वही उस द्रव्यका लक्षण है। जैसे, पुद्गलला लक्षण रूपादि और जीवका लक्षण उपयोग।

इसलिये सयमके अभावमे जीवका अभाव नही होता।

[धवला, पु०७, पृ०९५-९६]

दर्शनोपयोग

दसणाणुवादेण चक्खुदंसणी अचक्खुदसणी ओहिदंसणी णाम कघं भवदि ?

दर्शनमार्गणानुसार जीव चक्षुदर्शनी, अचक्षुदर्शनी, व अविधदर्शनी कैसे होता है ॥ ५७ ॥ शंका—दर्शन है हो नही, क्योंकि उसका कोई विषय नहीं है। बाह्य पदार्थोंके सामान्य ग्रहणको दर्शन तो नहीं माना जा सकता, क्योंकि वैसा माननेपर केवलज्ञानके अभावका प्रसग आता है। इसका कारण यह है कि जब केवलज्ञानके द्वारा त्रिकाल गोचर अनन्त अर्थ और व्यजन पर्याय स्वरूप समस्त द्रव्योको जान लिया जाता है तब केवलदर्शनके लिये कोई विषय ही नही रहता। ऐसा तो हो नहीं सकता कि केवलज्ञानके द्वारा ग्रहण किये गये पदार्थको ही केवलदर्शन ग्रहण करता है, क्योंकि जो वस्तू प्रहण की जा चुकी है उसे ही पुन ग्रहण करनेका कोई फल नही होता। यह भी नहीं हो सकता कि समस्त विशेष मात्रका ही ग्रहण करनेवाला केवलज्ञान हो जिससे समस्त पदार्थीका सामान्य धर्म केवलदर्शनका विषय हो जाय, क्योंकि ऐसा माननेपर तो ससारावस्थामे जब आवरणके वशसे ज्ञान और दर्शनकी प्रवृत्ति क्रमसे होती है तब द्रव्यके ज्ञान होनेके अभावका का हो प्रसंग आजाएगा। इसका कारण यह है कि ज्ञान द्रव्यका परिच्छेदक नही रहा क्योंकि उसका व्यापार सामान्य रहित विशेषोमे ही परिमित हो गया। तथा न दर्शन ही द्रव्यका परिच्छेदक रहा, क्योंकि उसका व्यापार विशेष रहित सामान्यमें सीमित हो गया । इस प्रकार न केवल संसारावस्था में ही द्रव्यके ग्रहण नहीं होगा किन्तू केवली अवस्थामें भी द्रव्यका ग्रहण नहीं होगा, क्योंकि एकात रूपी दुरन्तपथमे स्थित सामान्य व विशेषमे प्रवृत्त हुए केवलदर्शन और केवलज्ञानका द्रव्यमात्रमे व्यापार माननेमे विरोध आता है। एकान्त सामान्य और विशेष तो होते नही जिससे कि वे केवलदर्शन और केवलज्ञानके विषय हो सकें। और जो नहीं है उसको भी प्रमेयरूपसे मानना इष्ट हों तो गधेके सीग भी प्रमेय हो जायेंगे क्योंकि अभावकी अपेक्षा दोनोमे कोई अन्तर नहीं है। तथा प्रमेयके अभावमे प्रमाण भी नहीं रहता क्यों कि प्रमाण प्रमेयमूलक होता है इसलिये दर्शनकी कोई अलग सत्ता नहीं है यह सिद्ध हुआ?

१२४ : षट्खण्डागम-सत्प्ररूपणासूत्र

समाधान - उक्त शकाका परिहार करते हैं - दर्शन हैं क्यों कि सूत्रमें आठ कर्मीका निर्देश किया गया है। आवरणीयके अभावमें आवारक हो नहीं सकता, क्यों कि अन्यत्र वैसा नहीं पाया जाता है। यह भी नहीं कह सकते कि दर्शनावरणका निर्देश केवल उपचारसे किया गया है; क्यों कि मुख्यके अभावमें केवल उपचारकी उपपत्ति बन नहीं सकती। आवरणीय है ही नहीं सो भी बात नहीं, क्यों कि चक्षुर्दशनों, अचक्षुदर्शनों और अविधिदर्शनों क्षायोपशिमक लिब्धसे तथा केवलदर्शन क्षायिक लिब्धसे होनेवाले आवरणीयके अस्तित्वका कथन करनेवाले जिन वचन देखे जाते हैं।

शका—आगमप्रमाणसे भले ही दर्शनका अस्तित्व हो किन्तु युक्तिसे तो दर्शनका अस्तित्व सिद्ध नही होता ?

समाघान—नही, क्योंकि युक्तियोसे बागममे बाधा नही बाती। इक्ता—आगमसे भी तो युक्तिमे बाघा नही बाना चाहिये?

समाधान—सचमुच ही आगमसे युक्तिमे बाधा नही आती, किन्तु प्रस्तुत युक्तिमे बाधा अवश्य आती है क्योंकि यह उत्तम युक्ति नहीं है। वह इस प्रकार है ज्ञानद्वारा केवल विशेषका ही ग्रहण नहीं होता, क्योंकि सामान्यविशेषात्मक होनेसे ही द्रव्यका जात्यन्तर स्वरूप पाया जाता है। और दोनो नयोंके विषयोंको न ग्रहण करनेवाले ज्ञानमे साकारता नहीं बन सकती क्योंकि वैसा मानने में विरोध आता है। ऐसी स्थितिमें दर्शनका अभाव नहीं हो सकता, क्योंकि बाह्य पदार्थोंको छोड़-कर दर्शनका व्यापार अन्तरण वस्तुमें होता है। ऐसा भी नहीं कई सकते कि केवलज्ञान ही दो शिक्त्योंसे युक्त होनेके कारण विहरङ्ग और अन्तरङ्ग दोनोका परिच्छेदक है क्योंकि ज्ञान स्वय एक पर्याय है और पर्याय को पर्याय नहीं होती। यदि पर्यायमें भी और पर्याय मानी जाय तो अवस्थान का कोई कारण न होनेसे अनवस्था दोष आता है। इसीलिए अन्तरण उपयोगसे बहिरण उपयोग मिन्न ही होना चाहिए, अन्यथा सर्वज्ञता नहीं बनती। अतएव आत्माको अन्तरण उपयोग और बहिरण उपयोग नामवालो दो शिक्त्योंसे युक्त मानना चाहिये।

ज सामण्णं गहणं भावाण णेव कट्ठु आयार । अविसेसदूण अत्ये दसणमिवि भण्णदे समए ॥

वस्तुओका बाकार न करके व पदार्थीमे विशेषता न करके जो सामान्यका ग्रहण होता है उसे बागममे दर्शन कहा है।

इस सूत्रसे प्रस्तुत व्याख्यान विरुद्ध भी नहीं पढता है नयोकि उक्त सूत्रमें सामान्यशब्दका प्रयोग आत्माके लिए किया है। जीवका सामान्यपना असिद्ध भी नहीं है नयोकि नियमके विना ज्ञानके विषयभूत किये गये त्रिकाल गोचर अनन्त अर्थ और व्यञ्जन पर्यायोसे सचित वहिरग और अन्तरग पदार्थोंका जीवमें सामान्यत्व माननेमें कोई विरोध नहीं है।

शङ्का—इस प्रकार सामान्यसे दर्शनकी सिद्धि और केवलदर्शनकी सिद्धि भले हो जाये किंतु शेष दर्शनोकी सिद्धि नहीं हो सकती, क्योंकि आगममे दर्शनकी प्ररुपणा बाह्यार्थीवषयकरूपसे की गई है। यथा—

चक्कूण ज पयासिद दिस्सिदि तं चक्खुदसण वेंति । दिद्वस्स य जं सर्णं णायव्वं तं अचक्खु ति ॥

परमाणु आदिआइं अंतिमखंघं ति मुत्तिदच्वाइं। तं ओहिदंसणं पुण जं पस्सिद ताणि पच्चक्खं॥

जो चक्षु इन्द्रियोरे प्रकाशित होता या दीखता है उसे चक्षुदर्शन समझा जाता है। और जो (अन्य इन्द्रियोसे प्रकाशित होता है) उसे अचक्षुदर्शन जानना चाहिये। परमाणुमे लेकर अन्तिम स्कन्च तक जो मूर्तिकद्रव्य हैं उन्हें जो प्रत्यक्ष देखता है वह अविधदर्शन हैं?

समाधान—नहीं, इन गाथाओका परमार्थ आपने नहीं समझा। जो चक्षुओसे प्रकाशित होता है अर्थात् दोखता है वह चक्षुदर्शन है इसका अभिप्राय यह है कि चक्षुइन्द्रियज्ञानसे जो पहले ही सामान्य स्वशक्तिका अनुभव होता है जो चक्षुज्ञानकी उत्पत्तिमे निमित्तरूप है वह चक्षुदर्शन है।

शंका—उस चक्षुइन्द्रियसे प्रतिबद्ध अन्तरंग शक्तिमे चक्षुइन्द्रियकी प्रवृत्ति कैसे हो सकती है ?

समाधान—नही, यथार्थमे तो चक्षुइन्द्रियकी अन्तरंगमे ही प्रवृत्ति होती है किन्तु बाल-जनोको ज्ञान करानेके लिए अन्तरंगमे बहिरग पदार्थीके उपचारसे 'चक्षुओसे जो दोखता' है वही चक्षुदर्शन है ऐसा कथन किया है।

शका-गाथाका तोडमरोडकर अर्थ न कर सीधा अर्थ क्यो नहीं करते ?

समाधान-नही, क्योंकि वैसा करनेमे पूर्वोक्त समस्त दोषोका प्रसग आता है।

गायाके उत्तराधंका अर्थ इस प्रकार है—जो देखा गया है अर्थात् शेष इन्द्रियोके द्वारा जाना गया है उससे जो सरण अर्थात् ज्ञान होता है उसे अचक्षु दर्शन जानना चाहिये। चक्षु इन्द्रियों को छोड शेष इन्द्रियज्ञानोंकी उत्पत्तिसे पूर्व ही अपने विषयमे प्रतिबद्ध स्वशक्तिका सामान्यसे संवेदन या अनुभव होता है जो अचक्षुज्ञानको उत्पत्तिमे निमित्तभूत है वह अचक्षु दर्शन है ऐसा उक्तकथनका अभिप्राय है। द्वितीय गाथाका अभिप्राय इस प्रकार है—'परमाणुसे लगाकर अन्तिम स्कन्च पर्यन्त जितने मूर्तिक द्रव्य हैं उन्हें जिसके द्वारा साक्षात् देखता या जानता है वह अवधिद्यांन है ऐसा जानना चाहिये, परमाणुसे लेकर अन्तिम स्कन्च पर्यन्त जो पुद्गल द्रव्य स्थित हैं उनके प्रत्यक्षज्ञानसे पूर्व हो जो अवधिज्ञानको उत्पत्तिका निमित्तभूत स्वशक्ति विषयक उपयोग होता है वही अवधिदर्शन है ऐसा ग्रहण करना चाहिये, अन्यथा ज्ञान और दर्शनमे कोई मेद नही रहता।

[घवला, पु॰ ७, पू, ९६ बादि]

केवलदंसणी केवलणाणिभंगो ॥१६१॥

केवलदर्शनी जीव केवलज्ञानियोके समान हैं ॥१६१॥

चूँकि केवलज्ञानसे रहित केवलदर्शन नहीं पाया जाता है इसिलये दोनो राशियोका प्रमाण समान है।

शका-श्रुतज्ञान और मन पर्यय ज्ञानका दर्शन क्यो नही होता?

समाधान-श्रुतज्ञानका दर्शन तो इसलिये नहीं होता क्योंकि वह मितज्ञानपूर्वक होता है। इसी तरह मनःपर्ययज्ञानका भी दर्शन नहीं है क्योंकि वह भी मितज्ञानपूर्वक होता है।

इाका - यदि दर्शनका स्वरूप स्वरूपसंवेदन है तो इन दोनोका भी दर्शन होना चाहिये ?

समाधान—नहीं, 'क्यों कि उत्तर ज्ञानको उत्पत्तिके निमित्तभूत प्रयत्निविशिष्ट स्वसवेदनको दर्शन माना है। परन्तु केवलीमे यह क्रम नहीं पाया जाता है क्यों कि उनमें अक्रमसे ज्ञान और दर्शनकी प्रवृत्ति होती है। किन्नु छद्मस्थोमें इन दोनोकी अक्रमसे प्रवृत्ति नहीं होती, क्यों कि आगम के इस वचनसे कि छद्मस्थों के दोनो उपयोग एक साथ नहीं होते हैं उसका प्रतिषेध है और ज्ञानक परचात् दर्शन होता नहीं है क्यों कि आगममें कहा है—दर्शनपूर्वक ज्ञान होता है किन्तु ज्ञानपूर्वक दर्शन नहीं होता।

[धवला, पु० ३, प ४५६-५७]

भन्यत्व-अभन्यत्वचर्चा

भवियाणुवादेण भवसिद्धिया केवचिरं कालादी होंति ? ॥१८॥

भन्यमागंगानुसार भन्यजीव कितने काल तक रहते हैं ? ॥१८॥

अणादिओ सपन्जवसिदो ॥१९॥

भव्यपना अनादि सान्त होता है।।१९॥

क्योंकि अनादिरूपसे समागत भव्यमावका अयोगकेवलीके अन्तिम समयमे विनाश पाया जाता है।

हांका -अभव्यके समान भी भव्य जीव होता है तब फिर भव्यभावको अनादि अनन्त क्यो नहीं कहा ?

. समाचान—नही, नयोकि भव्यपनेमे अविनाश शक्तिका अभाव है।

शका-यहाँ शक्तिका ही अधिकार है, व्यक्तिका नही, यह कैसे जाना जाता है?

समाधान-सूत्रमे भन्यत्वको बनादि सान्त कहा है इसीसे जाना जाता है कि यहाँ शक्तिका अधिकार है।

सादिओ सपन्जवसिदो ॥ १८५ ॥

भव्य जीव सादिसान्त भी होता है ॥ १८५ ॥

शका—अभव्य तो भव्य हो नहीं हो सकता क्यों कि भव्यत्वभाव और अभव्यत्वभावमें पर-स्पर अत्यन्तामान है अत दोनो भाव एक जीवमें क्रमसे भी नहीं रह सकते। और न सिद्ध हो भव्य होता है क्यों कि समस्त आस्त्रों के नष्ट हा जानेपर पुनः उनको उत्पत्ति माननेमें विरोध आता है। अत भव्यत्वभाव सादि नहीं है?

समाधान—यह दोष नहीं है क्यों पर्यायाधिक नयके अवलम्बनसे जब तक सम्यक्त गहण नहीं किया तबतक जीवका मन्यत्व अनादि अनन्त है। क्यों कि तबतक उसका ससार अनादि अनन्त है। किन्तु सम्यक्तको ग्रहण कर लेनेपर अन्य ही भन्यभाव उत्पन्न हो जाता है क्यों कि सम्यक्त उत्पन्न हो जानेपर फिर केवल अर्धपुद्गल परिवर्तन मात्र काल तक ससारमें स्थिति रहती है। इसी प्रकार एक समय कम अर्धपुद्गल परिवर्तनकालवाले, दो समय कम अर्धपुद्गल परिवर्तन ससारवाले, आदि जीवोके पृथक् पृथक् भन्यभाव कहना चाहिये। इससे भन्योका सादि-सान्तपना सिद्ध हो जाता है।।

अभवसिद्धिया केवचिरं कालादो होंति ? ॥ १८६ ॥ अणादिओ अपज्जवसिदो ॥ १८७ ॥

जीव अभव्यसिद्धिक कितने काल तक होते है ?

अनादि अनन्त काल तक ॥ १८६-१८७ ॥

शङ्का—अभन्यभाव न्यञ्जनपर्याय है। इस लिए उसका विनाश अवश्य होना चाहिए, नहीं तो अभन्यत्वके द्रन्य होनेका प्रसंग आयगा?

समाद्यात—अभव्यभाव भले ही व्यञ्जन पर्याय हो, किन्तु सभी व्यजन पर्यायका नाश अवश्य होना चाहिए ऐसा कोई नियम नही है, क्योंकि ऐसा नियम मानने पर एकान्तवादका प्रसग आयेगा। ऐसा भी नियम नही है कि जो नष्ट न हो वह द्रव्य है क्योंकि जिसमें उत्पाद, व्यय, ध्रौव्य होते हैं उसे द्रव्य माना गया है।

धर्मध्यान और शुक्लध्यान

शङ्का—यदि समस्त समयसद्भाव धर्म्यंध्यानका ही विषय है तो शुक्लध्यानका कोई विषय शेप नहीं रहता ?

समाधान-यह दोष नहीं है वयोंकि विषयकी अपेक्षा दोनो ध्यानोमे कोई भेद नहीं है।

शंका—यदि ऐसा है तो दोनो हो ध्यानोमे एकपना प्राप्त होता है ? क्योंकि दशमशक, सिंह, भेडिया, व्याघ्र, श्वापद, और भालू द्वारा भक्षण किया गया भी, वसूला द्वारा छीला गया भी, करोतो द्वारा फाडा गया भी, दावानलके शिखामुख द्वारा ग्रसा गया भी, शोतवात और आतप द्वारा बाधा दिया गया हुआ भी, और सैंकडो करोडो अप्सराओं द्वारा लालित किया गया भी जीव जिस अवस्थामे ध्येयसे चलित नहीं होता वह जीवकी अवस्था ध्यान है। यह स्थिर भाव भी दोनो ध्यानोमे समान है अन्यथा ध्यानभावकी उत्पत्ति नहीं हो सकती ?

समाधान—इसका परिहार कहते हैं—यह सत्य है कि इन दोनोके स्वरूपोकी अपेक्षा दोनो ही ध्यानोमे कोई भेद नहीं है। किन्तु घर्मध्यान एक वस्तुमे अल्पकालतक रहता है, क्योकि कषाय-परिणाम गर्भगृहके भीतर स्थित दीपकके समान चिरकालतक स्थिर नहीं रहता।

शङ्का-धर्म्यध्यान कषायसिंहत जीवोके ही होता है यह कैसे जाना ?

समाधान—जिनदेवका उपदेश है कि असयत सम्यग्दृष्टि, संयतासयत, प्रमत्तसंयत, अप्रमत्त-क्षपक सयत और उपशामक अपूर्वकरण, क्षपक और उपशामक अनिवृत्तिकरण तथा क्षपक और उपशामक सूक्ष्मसाम्परायसयतोके धर्म्यध्यान होता है। इससे जाना कि धर्म्यध्यान कजायसिहत जीवोके होता है।

परन्तु शुक्लध्यानके एक पदार्थमे स्थित रहनेका काल धर्म्यध्यानके अवस्थान कालसे संख्यात गुणा है क्योंकि वीतरागपरिणाम मणिको शिखाके समान बहुत कालतक भी चलायमान नहीं होता।

श्राच्या—उपशान्तकषाय गुणस्थानमे पृथक्त्विवतर्कविचार ध्यानका अवस्थान अन्तर्मुहूर्तं ,काल ही पाया जाता है ?

१२८: षट्खण्डागम-सत्प्रख्पणासूत्र

समाधान—यह कोई दोष नहीं है क्योंकि वीतरागताका अभाव होनेसे उसका विनाश हो जाता है।

शङ्का-उपशान्तकषायके घ्यानका अर्थसे अर्थान्तरमे गमन देखा जाता है ?

समाघान—नही, क्योंकि अर्थासे अर्थान्तरमे गमन होनेपर भी चित्त अन्यत्र नही जाता, अत ध्यानका विनाश नही होता।

शका—वीतरागताके रहते हुए भी क्षीणकषायके होनेवाले एकत्विवतकं अवीचार ध्यानका विनाश देखा जाता है ?

समाधान—नहीं, नयोकि आवरणका अभाव होनेसे कैवली जिनका उपयोग अशेष द्रव्य-पर्यायोमे उपयुक्त होने लगता है इसलिये एक द्रव्य या एक पर्यायमे अवस्थानका अभाव देखकर उस घ्यानका अभाव कहा है। [धवला पु॰ १३, पृ॰ ७४-७५]

योग

शङ्का-सयोग यह कौन-सा भाव है ?

समाधान—सयोग यह जनादि पारिण। मिक भाव है। इसका कारण यह है कि योग न तो अपिशमिकभाव है क्यों मिहनीय कर्मका उपशम नहीं होने पर भी योग पाया जाता है। न वह क्षायिक भाव है क्यों कि आत्मस्वरूपसे रहित योगकी कर्मों के क्षयसे उत्पत्ति मानने में विरोध है। योग घातिकर्मों दयजनित भी नहीं है, क्यों कि घातिकर्मों दयके नष्ट होने पर सयोगके विलमें योगका सद्भाव पाया जाता है। न योग अघातिकर्मों दय जनित हीं हैं क्यों कि अयोगके वलों के अघातिकर्में का उदय होने पर भी योग नहीं पाया जाता। योग शरीरकर्मों दय जनित भी नहीं है क्यों कि पुद्गल विपाकी प्रकृतियों के जीव परिस्वन्दन के कारण होने में विरोध हैं।

शङ्का—कार्मण शरीर पुद्गलिवपाकी नहीं हैं, क्योंकि उससे पुद्गलोके वर्ण, रस, गन्ध, स्पर्श, सस्थान आदिका आगमन आदि नहीं पाया जाता । इस लिए योगको कार्मण शरीरसे उत्पन्न मानना चाहिए?

समाधान—नही, क्योंकि सब कर्मीका आश्रय होनेसे कार्मण शरीर भी पुद्गलिवपाकी ही है।

शङ्का-कार्मण शरीरका उदय विनष्ट होनेके समयमे ही योगका विनाश देखा जाता है अत योग कार्मणशरीर जनित है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि यदि ऐसा माना जाय तो अधातिकर्मी दयके विनाशके अनन्तर ही विनष्ट होने वाले पारिणामिक भव्यत्व भावको भी औदायिकपनेका प्रसग प्राप्त होगा।

अत योगको पारिणामिकपना सिद्ध होता है। अथवा योग औदायिक भाव है क्योंकि शरीर-नामकर्मके उदयका विनाश होनेके पश्चात् ही योगका विनाश पाया जाता है और ऐसा माननेपर भव्यत्वभावके साथ व्यभिचार भी नही बाता, क्योंकि कर्मसम्बन्धके विरोधी पारिणामिक भावकी कर्मसे उत्पत्ति माननेमे विरोध बाता है। [घवला पु ५, पृ २२५-२२६]

जोगाणुवादेन मणजोगी विचजोगी कायजोगी णाम कधं भवदि ? ॥३२॥ योगमार्गणानुसार जीव मनोयोगी, वचनयोगी और कामयोगी कैसे होता है ॥३२॥

योग क्या औदियक भाव है या क्षायोपशिमक या पारिणामिक या क्षायिक या औपशामिक ? योग क्षायिक तो हो नहीं सकता, क्योंकि वैसा माननेसे समस्त कर्मों के उदयसे युक्त ससारी
जीवों योगके अभावका प्रसंग आता है तथा समस्त कर्मों के उदयसे रहित सिद्धों में योगके अस्तित्त्र
का प्रसंग आता है। योग परिणामिक भी नहीं है क्योंकि वैसा माननेपर क्षायिक माननेसे उत्पन्न
होने वाले सब दोषोंका प्रसंग आता है। योग औपशामिक भी नहीं है क्योंकि औपशिमक भावसे
रहित मिथ्यादृष्टि गुणस्थानमें योगके अभावका प्रसंग आता है। योग घातिकर्मके एदयसे भी
उत्पन्न नहीं होता, क्योंकि वैसा होनेपर घातिकर्मोंके उदयसे रहित केवलीमे योगके अभावका
प्रसंग आता है। योग अधातिकर्मोंके उदयसे भी उत्पन्न नहीं होता, वैसा होनेपर अयोगकेवलीमें
योगके सद्भावका प्रसंग आयेगा। योग घातिकर्मोंके क्षयोपशमसे भी उत्पन्न नहीं हैं क्योंकि इससे
भो सयोगकेवलीमें योगके अभावका प्रसंग आयेगा। योग अधातिकर्मोंके क्षयोपशमसे भी उत्पन्न
नहीं है क्योंकि अधातिकर्मों सर्वघाती और देशघाती स्पर्धकोका अभाव होनेसे क्षयोपशमका भी
अभाव है। यह सब मनमें विचार कर पूछा गया है कि जोव मनोयोगी, वचनयोगी और काययोगी
कैसे होता है?

खओवसमियाए लद्बीए ॥३३॥

क्षायोपशमिकलिंघसे जीव मनोयोगी, वचनयोगी और काययोगी होता है।।३३।।

शका—जीव प्रदेशों के सकोच और विस्ताररूप परिस्पन्दको योग कहते हैं। यह परिस्पन्द कर्मों के उदयसे उत्पन्न होता है क्यों कि कर्मों दयसे रहित सिद्धों के नहीं पाया जाता। अयोगके वलीं में योगका अभाव होने से यह कहना उचित नहीं है कि योग औदियक नहीं है क्यों कि यदि अयोगके के वलीं में योग नहीं होता तो शरीरनामकर्मका उदय भी नहीं होता। शरीरनामकर्मके उदयसे होने वाला योग उस कर्मोदयके विना नहीं हो सकता, क्यों कि वैसा मानने से अतिप्रसग दोष आता है। इस प्रकार जब योग औदियक है तब उसे क्षायोपशिमक क्यों कहा जाता है?

समाधान—नही, क्यों कि शरीरनामकर्मके उदयसे शरीर बननेके योग्य बहुतसे पुद्गलोका सचय होनेपर वीर्यान्तरायकर्मके सर्वधाती स्पर्धकोके उदयाभावसे उन्ही पुद्गलोके सदबस्थारूप उपशमसे तथा देशधाती स्पर्धकोके उदयसे उत्पन्न होनेके कारण क्षायोपशमिक कहलानेवाला वीर्य बढता है। उस वीर्यको पाकर यत जीवप्रदेशोकासकोच-विस्तार बढता है इसीलिये योगको क्षायोपशमिक कहा है।

शका—यदि वीर्यान्तरायके क्षयोपशमसे जिनत बलकी वृद्धि और हानिसे जीवप्रदेशोके परि-स्पन्दकी वृद्धि-हानि होती है तब तो अन्तरायकर्मका क्षय हो जानेसे सिद्धोमे योगकी बहुलताका प्रसग आता है ?

समाधात—नही, नयोकि क्षायोपशिमकके बलसे क्षायिकबल भिन्न देखा जाता है। अत क्षायोपशिमक वलसे वृद्धि, हानिको प्राप्त होनेवाला जीवप्रदेशोका परिस्पन्द क्षायिकबलसे वृद्धि-हानिको प्राप्त नही होता। नयोकि ऐसा माननेसे अतिप्रसंग दोष आता है।

१३०: पट्खण्डांगम-सत्प्ररूपणासूत्र

शका—यदि योग वीर्यान्तरायके क्षयोपशमसे उत्पन्त होता है तो सयोगकेवलीमे योगके अभावका प्रसंग आता है ?

तमाधान—नहीं आता, नयोकि योगमें क्षायोपशिमक भाव तो उपचारसे माना गया है। असलमें तो योग औदायिक है और औदायिक योगका सयोगकेवलीमें अभाव माननेमें विरोध आता है।

वह योग तोन प्रकार है—मनोयोग, वचनयोग और काययोग। मनोवर्गणासे निष्पन्न हुए द्रव्यमनके अवलम्बनसे जो जीवका संकोच-विकोच होता है वह मनोयोग है। भाषावर्गणासम्बन्धी पुद्गलस्कन्योके अवलम्बनसे जो जीवप्रदेशोका सकोच-विकोच होता है वह वचनयोग हैं। जो चतुर्विधा शरोरोके अवलम्बनसे जोवप्रदेशोका सकोच-विकोच होता है वह काययोग है।

[घवला पु॰ ७, पु॰ ७४-७६]

मिथ्यादृष्टि जीवोंका ज्ञान अज्ञान है

शंका—मिथ्यादृष्टि जीवोका ज्ञान अज्ञान कैसे है ?

समाधान-नयोकि उनका ज्ञान ज्ञानका कार्यं नही करता।

शका-जानका क्या कार्य है ?

समाधान—जाने हुए पदार्थंका श्रद्धान करना ज्ञानका कार्य है। मिथ्यादृष्टि जीवोमे वह कार्य नहीं है इसलिये उनका ज्ञान बज्ञान है। यदि अज्ञानका अर्थ ज्ञानका अभाव लिया जायेगा तो जीवके विनाजका प्रसग आयेगा।

शका—दयाधर्मको माननेवाली जातियोमे उत्पन्न हुए मिथ्यादृष्टिमे तो श्रद्धान पाया जाता है ?

समाधान—नहीं, क्योंकि आप्त, आगम और पदार्थंके श्रद्धानसे रहित जीवके दयाधर्म आदिमे यथार्थं श्रद्धान होनेका विरोध है।

ज्ञानका कार्यं न करनेपर ज्ञानको अज्ञान कहनेका व्यवहार लोकमे अप्रसिद्ध नहीं है, क्योंकि पुत्रका कार्यं न करनेवाले पुत्रमे भी लोकमे अपुत्र व्यवहार देखा जाता है।

[घवला पू॰ ५ पु॰ २२४]

इन्द्रियका अर्थ

इाका—जिन जोवोके दो इन्द्रियाँ पाई जायें उन्हे द्वोन्द्रिय कहते हैं ऐसा ग्रहण करनेमे क्या दोष है ?

समाधान—उपर्युंक्त अर्थ ग्रहण करनेपर अपर्याप्त कालमे विद्यमान जीवोके इन्द्रिया नहीं पाई जानेसे उनके अग्रहणका प्रसंग प्राप्त होगा।

शंका-क्षयोपशमको इन्द्रिय कहते हैं, द्रव्येन्द्रियको इन्द्रिय नही कहते।

समाधान—नही, क्योंकि सयोगकेवलीका क्षयोपशम नष्ट हो जानेसे उनको अतीन्द्रियपने का प्रसंग आता है।

शंका-आने दो ?

समाधान-नही, वयोकि सूत्रमे सयोगकेवलीको पञ्चेन्द्रिय कहा है।

यथा-'पञ्चेन्द्रिय जीव सासादन सम्यग्दृष्टि गुणस्थानसे लेकर अयोगकेविल पर्यन्त कितने [घवला पु० ३ पृ० ३११-१२]

पृथिवीकायिकका अर्थ

यहाँ पृथिवो है काय जिनके उन्हे पृथिवोकायिक जीव कहते है ऐसा अर्थ नही करना चाहिये, क्यों कि ऐसा अर्थ करनेपर विग्रहगितमे विद्यमान जीवोंके अकायित्वका अर्थात् पृथिवी-कायित्वके अभावका प्रसंग आता है।

शका-तो फिर पृथिवीकायिकका क्या अर्थ करना चाहिये?

समायान—पृथिवीकायनामकर्मके उदयसे युक्तं जीवोंको पृथिवीकायिक कहते हैं ऐसा अर्थ करना चाहिये।

इांका-कर्म के मेदोमे तो कोई इस नामका कर्म नही है ?

समाधान-यह कर्म एकेन्द्रिय नामकर्मके भीतर गिभत है।

शका-यदि ऐसा है तो सूत्रपठित कर्मोंकी संख्याका नियम नही रहता।

समाधान—सूत्रमे कर्म बाठ ही है या एकसी अडतालीम ही हैं, इसप्रकार अन्य सख्याका निषेध करनेवाला एवकार (हो) पद नहीं है।

शका-तो फिर कर्म कितने हैं?

समाधान—लोकमे कर्मोके हाथी, घोडा, भेडिया, भौरा, पतग, खटमल आदि जितने फल पाये जाते हैं उतने ही कर्म भी हैं। उनमे बादरनामकर्मके उदयसे युक्त जीव बादर कहलाते है।

शंका—स्थूलशरीरवाले जीवोको वादर वयो नही कहते ?

समाधान—नहीं, क्योंकि वेदनक्षेत्र विधानसे वादर एकेन्द्रियोक्ती अवगाहनासे सूक्ष्म एके-न्द्रियोकी अवगाहना बहुत पाई जाती है इसलिये स्यूलगरीरवाले जीवाको वादर नहीं कह सकते। अत जिनका शरीर प्रतिधातयुक्त है वे वादर हैं और अन्य पुद्गलोंगे जिनका शरीर अप्रतिधाती होता है वे सूक्ष्म जीव है।

एक-एक जीवके प्रति जो दारीर होता है उसे प्रत्येक कहते हैं। जिन जीवोका प्रत्येक दारीर होता है वे प्रत्येकशरीरजीव हैं। सूत्रमे प्रत्येकशरीरपदका निर्देश साधारणशरीर वनस्पतिकायिकके प्रतिपेधके लिये किया है। पृथिवीकायिक आदि जीव प्रत्येकशरीर ही होते हैं।

शका-सूत्रमे पृथिवीकायिक आदि जीवोको प्रत्येक नाम पयो नही दिया गया ?

समाधान—उनमे प्रत्येकशरीर नभव ही है, बनंभव नहीं है, इमिव्ये उनके साथ प्रत्येक पद नहीं रुगावा गया, वयोकि व्यभिचारके या उनकी सभावनाके होनेपर विदेशिय नार्यं रु होता है, ऐसा न्याय है।

शंका-वित्रहगतिमे वर्तमान वनस्पतिकायिक जीव वया प्रत्येकपरी है या नाधारण-

शरीर ? प्रत्येकगरीर तो हो नही सकते, क्योंकि कार्मणकाययोगमे वर्तमान वनस्पतिकायिक जीव अनन्त होते हैं अत वनस्पतिकायिक प्रत्येकशरीरजीवोके अनन्तपनेका प्रसग आता है। परन्तु सूत्रमे उनका प्रमाण असख्यात लोकमात्र कहा हैं। तथा वे जीव साधारणशरीर भी नही हो सकते क्योंकि उनमे साधारणजीवोका लक्षण नही पाया जाता। और प्रत्येकशरीर तथा साधारणशरीरसे मिन्न वनस्पतिकायिक जीव होते नहीं हैं। इसलिये जिनका शरीर प्रत्येक है वे प्रत्येकशरीर हैं यह कथन घटित नहीं होता है?

समाधान—जिस जीवने एक शरीरमे स्थित होकर अकेले ही सुख-दु.खके अनुभव करने योग्य कमं उपाजित किया है वह प्रत्येकशरीर है। तथा जिस जीवने एक ही शरीरमे स्थित बहुत जीवोके साथ सुखदु खरूप कमंफलके अनुभव करने योग्य कमं उपाजित किया है वह जीव साधारणशरीर है। परन्तु जिसकी आयु छिन्न नहीं हुई है अर्थात् जो जीव अपनी पर्यायको छोडकर वनस्पतिकायमे उत्पन्न नहीं हुआ है उस जीव के इसप्रकारका प्रत्येक या साधारण व्यपदेश नहीं हो सकता क्योंकि उनके प्रत्यासत्ति (उस पर्यायसे सम्बन्ध) का अभाव है। विग्रहगतिमे तो प्रत्यासत्ति है इसलिये वहाँ उक्त व्यपदेश होता है इसलिये पूर्वोक्त दोष सभव नहों है। अथवा प्रत्येक शरीरनामकर्मके उदयसे युक्त वनस्पतिकायिकजीव प्रत्येकशरीर है और साधारणनामकर्मके उदयसे युक्त वनस्पतिकायिकजीव साधारणशरीर है ऐसा कथन करना चाहिये।

इांका—शरीर ग्रहण करनेके प्रथम समयमे दोनो शरीरोमेंसे किसी एकका उदय होता है। इसिंछये विग्रहगितमे रहनेवाले जीवोके प्रत्येकशरीर या साधारणशरीर सज्ञा प्राप्त नही होती?

समाधान—यह दोष सभव नही है क्योंकि विग्रहगितमें भी प्रत्यासित्त है अत उपचारसे प्रत्येक शरीर या साधारणशरीर सज्ञा सभव है। अथवा विग्रहगितमें वर्तमान अनन्त जीव साधारण-नामकर्मके उदयके परवश परस्परमे अनुगत होनेसे एकत्वको प्राप्त हुए एक शरीरमें रहते हैं इसिल्ये वे प्रत्येकशरीर नहीं हैं।
[धवला पु ३, पृ ३३२-३३२]

सामायिक और छेदोपस्थापना

द्रव्यार्थिक नयका अवलम्बन करनेकी अपेक्षा जिन्होंने 'मैं सर्वसावद्यसे विरत हूँ' इस प्रकार एक यमको स्वीकार किया है वे सामायिकशुद्धिसयत कहे जाते हैं। तथा वे हो जीव पर्यायार्थिक नयका अवलम्बन करनेकी अपेक्षा पूर्वोक्त यमके तीन, चार, पाच आदि भेद करके स्वीकार करनेपर छेदोपस्थापना शुद्धि सयत कहे जाते हैं।

शङ्का—दोनो नयोका अवलम्बन क्या क्रमसे होता है या अक्रमसे। अक्रमसे तो हो नही सकता, क्योंकि परस्परमे विरुद्ध मेद और अमेदका एक साथ व्यवहार नही बन सकता। यदि क्रम से होता हैं तो मामायिकशुद्धिसयत जीव छेदोपस्थापनाशुद्धिसयत नही हो सकते क्योंकि एकत्वरूप परिणामोका मेदरूपपरिणामोंके साथ विरोध है। उसी प्रकार छेदोपस्थापनशुद्धिसयत जीव भी उसी समय सामायिकशुद्धिसयत नहीं हो सकते, क्योंकि भेदरूप परिणामोका अभेदरूप परिणामोके साथ विरोध है?

समाधान—द्रव्यार्थिक नयका अवलम्बन करने पर सर्व सयमियोके एक ही यम होता है। पर्यायार्थिक नयका अवलम्बन करने पर प्रत्येक सयमीके पाच पाच स्थम होते हैं। एक जातिके

परिणाम एकान्तसे प्रतिपक्षी परिणामोंसे निरपेक्ष होते है ऐसा नही है। ऐसा माननेपर दुर्नथपने-की आपत्ति आती है। इसलिये जो सामायिकशुद्धिसयत हैं वे हो छेदोपस्थापनाशुद्धिसयत है और जो छेदोपस्थापनाशुद्धिसयत है वे ही सामायिकशुद्धिसयत है।

[धवला-पु॰ ३ प॰ ४४७-४९]

अनन्त और असंख्यातमें अन्तर

शङ्का-सादिसान्त मिथ्यात्वका काल कुछ कम अर्घपुद्गल परावर्तन कैसे है ?

समाधान-एक अनादि मिथ्यादृष्टि अपरीत संसारी जीव अध प्रवृत्तकरण अपूर्वकरण, और अनिवृत्तिकरणको करके सम्यक्तवगुणके प्रथम समयमे हो सम्यक्तव गुणके द्वारा पूर्ववर्ती अपरीत ससारीपना हटाकर व परीतससारी होकर अधिक-से-अधिक अर्धपुद्गल परावर्तनकाल तक ही ससार-मे ठहरता है। सम्यक्त्वग्रहणके प्रथम समयमे ही मिण्यात्वपर्याय नष्ट हो जाती है।

शंका-उत्पत्ति और विनाशका एक ही समय कैसे है ?

समाधान--जैसे मिट्टीरूप द्रव्य एक ही समयमे पिण्डाकारसे नष्ट और घटाकारसे उत्पन्न होता है उसी प्रकार कोई जीव सबसे जघन्य अन्तर्मुहूर्त प्रमाण उपशमसम्यक्तवके कालमे रहकर मिण्यात्वको प्राप्त हुआ । इसलिये वह मिण्यात्वके साथ सादि रूपसे उत्पन्न हुआ और सम्यक्त्व-पर्यायसे विनष्ट हुआ।

इांका-मिण्यात्व नाम पर्यायका है। वह उत्पाद और विनाश लक्षण वाली है। उसमे स्थितिका अभाव है। यदि उसकी स्थिति भी मानते हैं तो मिथ्यात्वको द्रव्यपनेका प्रसग आता है क्योंकि उत्पाद, स्थिति और भग द्रव्यका लक्षण है ऐसा आर्षवचन है ?

समाधान-यह दोष नहीं है क्योंकि जो एक साथ उत्पाद, व्यय और ध्रौव्यलक्षण वाला है वह द्रव्य है और जो क्रमसे उत्पाद, व्यय, स्थितिवाला होता है वह पर्याय है ऐसा जिनभगवान-का उपदेश है।

शंका-यदि ऐसा है तो पृथिबी, जल, तेज, वायुको पर्यायपना प्राप्त होता है ? समाधान-उन्हे पर्यायपना तो हमे इष्ट ही है। शंका-किन्तू लोकमे तो उन्हें द्रव्य माना जाता है?

समाधान-वह व्यवहार नैगमनयके निमित्तसे होता है। शुद्धद्रव्यार्थिक नयका अवलम्बन करनेपर छह ही द्रव्य हैं। और अशुद्धद्रव्यार्थिक नयका अवलम्बन करनेपर पृथिवी, जल आदि अनेक द्रन्य हैं, क्योंकि न्यजनपर्यायके द्रन्यपना माना है। शुद्धपर्यायार्थिक नयकी विवक्षामे पर्यायके उत्पाद और विनाश दो ही लक्षण है और अशुद्धपर्यायाधिक नयकी विवक्षामे क्रमसे तीनो भी लक्षण हैं क्योंकि बज्जिशिला, स्तम्भ आदिमे उत्पन्न हुई व्यजनपर्यायका अवस्थान पाया जाता है। मिथ्यात्व भी व्यजनपर्याय है इसलिये उसमे उत्पाद, स्थिति, भग क्रमसे तीनो ही अविरुद्ध हैं ऐसा जानना ।

इांका-'जिन जीवोकी सिद्धि भविष्यकालमे होनेवाली है वे जीव भवसिद्ध है' इस वचनके अनुसार सब भव्य जीवोका व्युच्छेद हो जाना चाहिये अन्यथा उनके लक्षणमे विरोध आता है। व्ययसहित राशि नष्ट न हो ऐसी भी बात नही है, अन्यत्र ऐसा नही पाया जाता ?

समाधान—यह दोष नहीं है नयोकि भव्यराधि अनन्त है। और अनन्त उसे कहते हैं जो सल्यात या असल्यात राधिका व्यय होने पर भी अनन्त कालमे भी समाप्त नहीं होता।

शका—यदि ऐसा है तो व्ययसहित अर्घपुद्रल परिवर्तन आदि राशियोका अनन्तपना समाप्त हो जाता है ?

समावान-हो जाओ समाप्त, उसमे क्या दोष है ?

शंका—िकन्तु सूत्र तथा आचार्योके व्याख्यानोमे उनमे अनन्तत्वका व्यवहार पाया जाता है ?

समाधान—उनमे अनन्तत्वका व्यवहार औपचारिक है। उसका खुलासा इस प्रकार है— जो स्तम्भ प्रत्यक्ष प्रमाणसे उपलब्ध है वह जैसे उपचारसे प्रत्यक्ष है ऐसा लोकमे व्यवहार पाया जाता है उसी प्रकार अवधिज्ञानके विषयका उलंघन करके जो राशियाँ स्थित हैं वे सब अनन्त प्रमाण केवलज्ञानके विषय होनेसे उपचारसे अनन्त कही जाती हैं। अत उनमे सूत्र और आचार्योके व्याख्यानसे प्रसिद्ध अनन्तके व्यवहारसे यह व्याख्यान विरोधको प्राप्त नही होता। अथवा व्ययके रहते हुए भी सदा अक्षय रहने वालो कोई राशि है क्योंकि सभी प्रतिपक्ष सहीत ही पाये जाते हैं। यह भव्यराशि भी अनन्त है अत व्ययके होते हुए मी अनन्त कालमे भी वह समाप्त नहीं होगी।

इांका-अनन्त और असख्यातमे क्या मेद है ?

समाधान — एक-एक सख्याके घटाते जाने पर जो राशि समाप्त हो जाती वह असख्यात है और जो नहीं समाप्त होती वह अनन्त है।

शका—यदि ऐसा है तो व्ययसिंहत होनेसे नाशको प्राप्त होने वाला अर्द्धपुद्गल परावर्तन काल भी असंख्यात हो जायगा ?

समाघान-हो जाओ।

शंका—तो फिर उसे अनन्त क्यो कहा है ?

समाधात —अनन्तरूप केवलज्ञानका विषय होनेसे अर्घपुद्गल परावर्तनरूप काल भी उप-चारसे अनन्त कहा जाता है।

शंका-केवलज्ञानका विषय तो सभी सख्याएँ हैं अत सभीको अनन्तपना प्राप्त होगा।

समाधान—नहीं, क्यों कि जो सल्याएँ केवलज्ञानका विषय हो सकती हैं उनसे अतिरिक्त कपरको सल्याएँ केवलज्ञानके मिवाय अन्य किमी भो ज्ञानका विषय नहीं हो सकती। अत एव ऐसी सल्याओं मे अनन्तत्वके उपचारको प्रवृत्ति हो जाती है। अथवा, जो सल्या पाँचो इन्द्रियका विषय है वह सल्यात है। उसके कपर जो सल्या अवधिज्ञानका विषय है वह असंख्यात है और उसके कपर जो सल्या केवलज्ञानका विषय है वह अनन्त है। [घवला, पु॰ ४, पृ॰ २६७]

आयरिहत जिन सख्याओका व्यय होनेपर सत्त्वका विच्छेद हो जाता है वे संख्याएँ सख्यात और असख्यात सख्यावालो होती हैं। आयसे रहित जिन संख्याओका सख्यात और असख्यातरूपसे व्यय होनेपर भी विच्छेद नहीं होता है उनकी अनन्त सज्ञा है। सब जीवराशि अनन्त है अत उसका

विच्छेद नहीं होता। इसमें अर्धपुद्गलपरावर्तके साथ व्यभिचार नहीं आता, क्योंकि अनन्तसज्ञा वाले केवल ज्ञानका विषय होनेसे उसकी अनन्तरूपसे सिद्धि है। [घवला, पु॰ १४, पृ॰ ३३५]

तिर्यञ्च व मनुष्योंका सुमेरुपर्वतपर गमन

शंका—सुमेरुपर्वतके शिखरपर चढनेमे समर्थं ऋषियोके क्या एक लाख योजन ऊपर उड-कर गमन करनेकी सभावना नहीं है ?

समाधान—भले ही सुमेरुपर्वतके ऊर्ध्वप्रदेशमे ऋषियोके गमन करनेकी शक्ति रही आवे, किन्तु मनुष्यक्षेत्रके ऊपर एकलाख योजन उडकर सर्वत्र गमन करनेकी शक्ति नहीं है।

शंका—यदि ऐसा है तो पूर्वके वैरो देवोके प्रयोगसे तियँचोक। भी एक लाख योजन ऊपर तक जाना प्राप्त होता है ?

समाधान-प्राप्त होता है तो होओ। उसमे कोई दोष नही है। [धवला, पु० ४, पृ० ११७]

हिंसाका स्वरूष

शका-क्षीणकषायगुणस्थानमे ये निगोद जीव क्यो मरणको प्राप्त होते हैं ?

समाधान—क्यों कि ध्यानसे निगोद जीवोकी उत्पत्ति और उनकी स्थितिके कारणका निरोध हो जाता है।

शंका—ध्यानके द्वारा अनन्तानन्त जीवराशिका घात करनेवालोको कैसे मोक्ष प्राप्त हो सकता है ?

समाघान-अप्रमाद होनेसे

शंका-अप्रमाद किसे कहते है ?

समाधान-पाँच महावृत, पाँच समितियाँ, तीन गुप्तियाँ और समस्त कषायोके अभावका नाम अप्रमाद है।

शंका—प्राण और प्राणियोंके वियोगका नाम हिंसा है। उसे करनेवाले जीवोंके अहिंसालक्षण पाँच महावृत कैसे हो सकते हैं?

समाधान-नही, क्योंकि बहिरग हिंसा आस्रवरूप नहीं होती।

शंका-यह किस प्रमाणसे जाना

समाधान—नयोकि बाह्य हिंसाके अभावमें भी अन्तरग हिंसासे ही सिक्थक मत्स्यके बन्ध पाया जाता है। जिसके बिना जो नहीं होता वह उसका कारण है। इसिलये शुद्धनयसे अन्तरग हिंसा ही हिंसा है बिहरग हिंसा हिंसा नहीं है यह सिद्ध होता है। क्षीणकषायके अन्तरग हिंसा नहीं है क्योंकि कषाय और असंयमका अभाव है। [धवला, पु० १४, पृ० ८९-९०]

सयम और विरतिमें अन्तर

डांका—सयम और विरितमे क्या मेद है ?

समाधान—समितियोंके साथ अणुव्रत और महाव्रत संयम कहलाते है और समितियोंके बिना महाव्रत और अणुव्रत विरित कहलाते हैं। [धवला, पु॰ १४, पृ॰ १२]

धन्थमालाके संरक्षक-सद्स्योंकी नामावली

- १ श्री प० वसोरेलाल पन्नालालजी अकलतरा
- २ ,, सेठ भगवानदास शोभालालजी, सागर
- ३ ,, मोहनलालजी सेठी, दुर्ग
- ४ ,, प० वालचन्द्र सुरेशचन्द्रजी, नवापारा-राजिम
- ५ ,, सेठ राजकुमारसिंहजी, इन्दौर
- ६ ,, ला० प्रेमचन्द्रजी, जैना वाँच दिल्ली
- ७ ,, ला० जुगमन्दिरदासजी, कलकत्ता
- ८ ,, ला० मोतीलालजी, दिल्ली
- ९ ,, प० रविचन्द्रजी, दमोह
- १० 🕠 मोतीलालजी वडकुल जवलपुर
- ११ ,, स० सि० घन्यकुमारजी, कटनी
- १२ ,, बी० आर० सी०, कलकत्ता
- १३ ,, वा॰ नृपेन्द्रकुमारजी, कलकत्ता
- १४ .. दि० जैन मारवाडी मन्दिर ट्रस्ट, इन्दौर
- १५ ,, ला॰ रघुवरदयालजी, दिल्ली
- १६ ,, वा० महेशचन्द्रजी जैन, हस्तिनापुर
- १७ ,, सि॰ वदलीदास छोटेलालजी, झाँसी
- १८ ,, सि॰ श्रीनन्दनलालजी, बीना
- १९ ,, ला० प्रकाशचन्द्रजी, दिल्ली
- २० ,, विजयकुमारजी मलैया दमोह
- २१ ,, श्यामलालजी पाडवीय, मुरार
- २२ ,, वैजनाथ सरावगी स्मृतिनिधि ट्रस्ट, कलकत्ता
- २३ ,, सि॰ हजारीलाल शिखरचन्दजी, अमर-
- २४ ,, सि॰ भागचन्द्रजी इटौरिया, दमोह
- २५ ,, सेठ बावूलालजी, वाँदा
- २६ ,, बा० नन्दलालजी, कलकत्ता
- २७ ,, सेठ वृजलाल बारेलालजी, चिरमिरी
- २८ ,, बा॰ नेमकुमारजी, आरा
- २९ ,, सेठ मुन्नालाल भैयालालजी, टीकमगढ
- ३० ,, सेठ दयाचन्द वाबूलालजी मैनवारवाले, टीकमगढ

- ३१ श्री चतुर्भुज राजारामजी वैद्य, टीकमगढ
- ३१ ,, प० किशोरीलालजी शास्त्री, टीकमगढ
- ३३. ,, सेठ घर्मदासजी वजाज, टीकमगढ
- ३४ ,, सेठ तुलसीराम लालचन्द्रजी, शाहगढ
- ३५ ,, सि॰ दौलतराम वावूलालजी, सोरई (झाँसी)
- ३६ श्रीमती वर्मपत्नी सेठ मल्थूरामजी, मडावरा (झाँसी)
- ३७ श्री भगवानदासजी सतभैया, सागर
- ३८ श्रीमती सिंवैन चम्पावाईजी माते० सिं० जीवनकुमारजी, सागर
- ३९ ,, सि० अमीरचन्द्र देवचन्द्रजी, पाटन
- ४० ,, ला० फकीरचन्द्रजी, दिल्ली
- ४१. श्री प० बारेलालजो डा० कपूरचन्द्रजी, ठीकमगढ
- ४२ श्रीमती वृजमालाजी, वम्बई
- ४३ श्री राजवैद्य ला० महावीरप्रसादजी, दिल्ली
- ४४ ,, ला॰ नन्हेमलजी, दिरली
- ४५ ,, ला॰ अजित प्रसादजी, दिल्ली
- ४६ ,, वा॰ सुखमालचन्दजी, दिल्ली
- ४७ ,, ब्र॰ प॰ सरदारमलजी, सिरोज
- ४८ ,, प॰ मुन्नालालजी राघेलीय, सागर
- ४९ ,, वावू सीतारामजी, वाराणसी
- ५० ,, वा० सुमेरचन्दजी, वाराणसी
- ५१ ,, दि॰ जैन मन्दिर विजनीर
- ५२ ,, प० कैलाशचन्द्रजो शास्त्री, वाराणसी
- ५३ ,, प० वशीघरजी व्याकरणाचार्य, वीना
- ५४ ,, डाँ० नेमिचन्द्रजी शास्त्री, आरा
- ५५ डॉ॰ दरवारोलालजी कोठिया, वाराणसी
- ५६ श्री प० हीरालालजी कौशल, दिल्ली
- ५७ ,, अ० भा० दि० जैन केन्दीय समिति, दमोह
- ५८ श्री प्रसन्नकुमारजी, गौरझामर (सागर)
- ५९ प० गुलावचन्द्रजी दर्शनाचार्य, जवलपुर

६० श्री प० मुन्नालाल चुन्नीलालजी, ललितपुर

६१ ,, सेठ वद्री प्रसादजी, पटना

६२ ,, वाबूलालजी फागुल्ल, वाराणसी

६३ प्रो० खुशालचन्द्रजी गोरावाला, वाराणसी

६४ श्री शीलचन्द्रजी, वाराणसी

६५ ,, वा० अतुल्यकुमारजी, कलकत्ता

६६ ,, सूरदासजी, ललितपुर

६७ ,, प० श्यामलालजी, ललितपुर

६८. ,, नीरजजी, सतना

६९ डॉ० भागचन्द्रजी, सीहोर

७० श्रो विमलकुमार निहालचन्दजी, महावरा

७१ श्री नवलिक्शोरजी, गया

७२ सेठ चिरजीलालजी, वर्षा

७३ डॉ॰ भागचन्दजी मास्कर, नागपुर

७४ श्रो वा० दीपच द्रजी, कानपुर

७५ ,, प० सुरेन्द्रकुमारजी वैद्य, बीना

७६ ,, रा० सा० चतुरचन्द्रकुमारजो, आरा

७७ ,, सि॰ कोमलचन्द्रजी राघेलीय, सागर

७८ ,, मोतीलाल हिराचन्द्रजी गाँधी, औरगावाद

७९ वर राजारामजी, मोपाल

८० हॉ० वावूलालजी, वण्हा

८१ सेठ प्यारेलालजो, शाहगढ

८२ डॉ॰ नन्हेंलालजी, वण्डा

८३ सेठ धनप्रसादजी मुहरया, वण्डा

८४ मायजो कुन्दनलाल कपूरचन्दजो, वण्डा

८५ श्री रघुवरप्रसादजो वजाज, वण्डा

८६ श्रीमती क्षमावाईजी, गुलगज-मलहरा

८७ चौ० गुलावचन्द्र जीवनलालजी वजाज, बण्डा

८८ श्रीमती क्षमावाईजी, वण्डा

८९ डॉ॰ पूरणचन्द्रजी, वण्डा

९० साव कन्हैयालालजी, वण्डा

९१ सि॰ छोटेलालजी, वण्डा

९२ सि॰ वट्ठूलाल डॉ॰ मोतीलालजी, खुरई

९३ व्र० डालचन्द्रजो टडैया, टीकमगढ

९४ ३० जयचन्द्रजी साव, कुण्डलपुर

९५ श्री रज्जूलालजी, वीना

९६ ,, कैलाशचन्द्रजी, गनवासीदा

९७ प॰ वावूलालजी जमादार, वहीत

९८ ला॰ त्रिलोकचन्द्रजी, मेरठ

९९ दि० जैन महिला समाज, फ्रोहपुर

१०० डॉ॰ प्रेमसागरजी, वहौत

१०१ ला० भगवानदास अहंद्दासजी, सहारनपुर

१०२ ला॰ विशम्बरदास महावीरप्रसादनी सर्राफ, दिल्ली

१०३ ,, जैनेन्द्रिकशोरजी जौहरी, दिल्ली

१०४ श्री हुकुमचन्द होरालालजी मोदी, ललितपुर

१०५ श्रीमती सेठानी शातिवाईजो, सिवनी

१०६ श्री लखमीचन्द्रजी गुरहा, खुरई

१०७ ,, रामप्रसाद भैयालालजी ललितपुर

१०८ चौ० फूलचन्द पदाचन्दजी ललितपुर

१०९ श्रीमनीराम वृजलालजी सर्राफ, ललितपुर

११० श्रो वजलालजो प्रानपुरावाले, ललितपुर

१११ ,, हीरालालजी सर्राफ, ललितपुर

११२ ,, मुन्नालाल कुन्दनलालजी सर्राफ, ललितपुर

११३ ,, वृजलाल शोलचन्दजी जैन, ललितपुर

११४ श्रो सि॰ रज्जूलालजी, ललितपुर

११५ ,, वावूलालजी वरया, ललितपुर

११६ श्री करणराय निहालचन्द्रजी जैन, वर्घा

११७ वा॰ गिन्नीलालजी जैन, कलकत्ता,

११८ श्री दि॰ जैन मदिर, मुगावली

११९ ,, जैन आदिराज अण्णा, शेडवाल

१२० डॉ॰ राजारामजी, आरा

१२१ प्रो॰ सुखनन्दनजो, वडीत

१२२.,, खहगसेन उदयराज दि॰ जैन मदिर, वाराणसी

१२३ ला॰ सालिगराम सतीशचन्द्रजी, आगरा

१२४ ,, नाभिनन्दन दि० जैन मदिर, वीना

१२५ ,, प० पन्नालालजी साहित्याचार्य, सागर

१२६ ला० शम्भूनायजी जैन कागजी, दिल्ली

१२७ श्रीमती घर्मपत्नी श्री जयचन्द लालजी, फतेहपुर, (वारायकी)

१२८ ला॰ जियालालजी, वहीत

१२९ वा॰ लदमीचन्द्रजी वकील, वडीत

१३० ला० हुकुमचन्द्रजी सर्राफ, वडौत (नेरट)

१३१ श्रीमती सुगन्धीवाईजी, सागर

१३२ श्री महावीर दि० जैन पारमायिक सस्या, सतना

१३३ ,, दि० जैन उदासीन आश्रम, इन्दौर

१३४ ,, रतनलालजी, सरूपगज (सिरोही)

१३५ ,, दि० जैन स्वाध्याय गोष्ठी, ऐत्मादपुर

१३६ श्रीमती युवराज्ञी लक्ष्मीदेवीजी, वाराणसी

१३७ ,, विदुपी व ० चन्दाबाईजी, आरा

१३८ ,, नानीवहेन डगरचन्दजी, तलीद

१३९, श्रीमती मणिवहेन श्रीकेदारलाल हुकुमचन्द्र जी शाह, तलीद

१४० सिं० भरोसेलाल दयाचन्द्रजी, मगरपुर

१४१ ,, सेठ भागचन्द्रजी, डौगरगढ

१४२ ,, प० जम्बूप्रसादजी शास्त्री सोरया, मडावरा

१४३ ,, आदीश्वरप्रसादजी, मुजफ्फरनगर

१४४ श्री दि॰ जैन गणेश वर्णी पुस्तकालय, कानपुर

१४५.,, जैनबहादुरजी, कानपुर

१४६. वा॰ इन्द्रजीतजी, कानपुर

१४७ ,, मदनलाल महावीरप्रसादजी, कानपुर

१४८ श्रीमती समुद्रीबाई घ० प० श्रीहुकुमचदजी सतभैया, सागर

१४९ श्रीगौरीलालजी अजमेरा, भीलवाडा

१५० ,, फूलचन्द्र सुरेशचन्द्रजो, सतना

१५९ डाँ० कक्वाई केवलचन्द्र शहा, म्हरुवड, (सतारा)

१५२ ,, एस० के० जैन, रायपुर

१५३ श्री कपूरचन्द्रजी समैया, सागर

१५५ श्री दामोदरदास उदयचन्द्रजी, सागर

१५६ ,, चन्द्रकान्तकृष्ण डोर्ले, कोल्हापुर

१५७ ,, रामराव सितलाजी, दोडल, हिंगोली

१५८ श्री श्रीरतनलाल किशोरीलालजी मालवीय, नई दिल्ली

१५९ सिं० हरिश्चन्द्रजी जैन, जवलपुर

१६० वा० श्रवणकुमारजी जैन, कलकत्ता

१६१ वा० हिम्मतसिंहजी जैन, कलकत्ता

१६२ ,, वशीधर जुगलिकशोरजी सरावगी, कलकत्ता

१६३ सेठ मिश्रीलालजी काला, कलकत्ता

१६४ श्री दि० जैन मन्दिर चीक, भोपाल

१६५ ,, दि० जैन मुमुक्षुमडल सराफा चौक, भोपाल

१६६ ,, सुखलाल छोगमलजी सर्राफ, भोपाल

१६७ सि॰ जमरावप्रसाद दयाचन्द्रजी, सोरई(झाँसी)

१६८, श्री सागरमल पन्नालालजी पटवारी, विनौता

१६९ ,, चुन्नीलाल बाबूलालजो भट्ट, खुरई

१७० श्रीमती बालासुन्दरीजी माते० स्व० ला० सुखवीरसिंह श्रीचन्द्रजी, वडौत

१७१ श्रीमती सुशीलावाईजो पाठिका, बीना

१७२ साह श्रीशीतलप्रसादजी, कलकत्ता

१७३ डॉ० देवेन्द्रकुमारजी, इन्दौर

१७४ डॉ॰ हरीन्द्रभूषणजी, उज्जैन

१७५. श्रो गुलावचन्द्रजी मत्री वीर वाचनालय, ढाना

१७६ ,, दि॰ जैन मदिर, जैसीनगर (सागर)

१७७ श्रीमती मिथलेशकुमारीजी जैन, कलकत्ता

१७८ सेठ जिनेश्वरप्रसादजी टडैया, ललितपुर

१७९ श्री गोरेलालजी जैन, भानगढ

१८० ,, दि० जैन मन्दिर, वडवानी

१८१ ,, नेमिचन्द्रजी जैन अजमेरा, घरमपुरी (घार)

१८२ श्री केशरलालजी विलाला, जयपुर 🖯

१८३ ,, प० व्र० माणिकचन्द्रजी चवरे, न्यायतीर्थ, कारजा

१८४ ,, दि॰ जैन महिला समाज, चिलकाना (सहारनपुर)

१८५ ,, दीपचन्द्र मुलायचन्द्रजी मलैया, खुरई

१५६ ,, पन्नालालजी काकरिया, व्यावर

१८७ श्रीमती कैलाशवतीजी घ० प० चौघरी जय-प्रसादजी, सुल्तानपुर

१८८ प्रो॰ अमृतलालजी शास्त्री, वाराणसी

१८९ श्री प॰ मोहनलालजी शास्त्री, जवलपुर

१९० डाँ० राजकुमारजी, आगरा

१९१ श्रोमती जमनावाईजी घ प श्री वृद्धिचन्द्र-जी, दिल्ली

१९२ श्री रिखवचन्दजी वैराठी, जयपुर ।

१९३ ,, चन्द्रवशकुमारजी जे के नगर आमनसोल

१९४ ,, गुलावचन्द्रजी वैद्य, ककरवाहा (म० प्र०)

६० श्री प० मुन्नालाल चुन्नीलालजी, ललितपुर

६१ ,, सेठ बद्री प्रसादजी, पटना

६२ ,, वावूलालजी फागुल्ल, वाराणसी

६३ प्रो॰ खुगालचन्द्रजी गोरावाला, वाराणसी

६४ श्री शोलचन्द्रजी, वाराणसी

६५ ,, वा॰ अतुल्यकुमारजी, कलकत्ता

६६ ,, सूरदासजी, लिलतपुर

६७ ,, प० ध्यामलालजो, ललितपुर

६८ ,, नीरजजी, सतना

६९ डॉ० मागचन्द्रजी, सीहोर

७० श्रो विमलकुमार निहालचन्दजी, महावरा

७१ श्री नवलिक्छोरजी, गया

७२ सेठ चिरजीलाल जी, वर्वा

७३ डॉ॰ भागचन्दजी मास्कर, नागपुर

७४ श्री वा॰ दीपच द्रजी, कानपुर

७५. ,, प० सुरेन्द्रकुमारजो वैद्य, वीना

७६ ,, रा० सा० चतुरचन्द्रकुमारजो, आरा

७७ ,, सि० कोमलचन्द्रजी राघेलीय, सागर

७८ ,, मोतीलाल हिराचन्द्रजी गाँची, औरगावाद

७९ वर् राजारामजी, मोपाल

८० डॉ॰ वाव्लालजी, वण्डा

८१. सेठ प्यारेलालजो, शाहगढ

८२ डॉ॰ नन्हेंलालजो, वण्डा

८३ सेठ धनप्रसादजी मुहरया, वण्हा

८४ भायजी कुन्दनलाल कपूरचन्दजी, बण्डा

८५ श्री रघुवरप्रसादजो बजाज, वण्डा

८६ श्रीमती क्षमाबाईजी, गुलगज-मलहरा

८७ चौ० गुलावचन्द्र जीवनलालजी वजाज, वण्हा

८८ श्रीमती क्षमावाईजी, वण्डा

८९ डॉ॰ पूरणचन्द्रजी, वण्डा

९० साव कन्हैयालालजी, वण्हा

९१ सि॰ छोटेलालजी, वण्डा

९२ सि॰ वट्ठूलाल डॉ॰ मोतीलालजी, खुरई

९३ व्र० डालचन्द्रजो टडैया, टीकमगढ

९४ व्र० जयचन्द्रजी साव, कुण्हलपुर

९५ श्री रज्जूलालजी, बीना

९६ ,, कैलाशचन्द्रजी, गजवासीदा

९७ प॰ वाबूलालजो जमादार, वहीत

९८ ला॰ त्रिलोकचन्द्रजी, मेरठ

९९ दि॰ जैन महिला समाज, फतेहपुर

१०० ढाँ० प्रेमसागरजी, वडीत

१०१ ला॰ भगवानदास अहंद्दासजी, सहारनपुर

१०२ ला॰ विशम्बरदास महाबीरप्रसादनी सर्राफ, दिल्ली

१०३ ,, जैनेन्द्रिकशोरजी जौहरी, दिल्ली

१०४ श्री हुकुमचन्द हीरालालजी मोदी, ललितपुर

१०५ श्रीमती सेठानी चातिवाईजी, सिवनी

१०६ श्री लखमीचन्द्रजी गुरहा, खुरई

१०७. , रामप्रसाद भैंगालालजी ललितपुर

१०८ चौ० फूलचन्द पदाचन्दजी ललितपूर

१०९ श्रीमनीराम वृजलालजी सर्राफ, ललितपुर

११० श्रो वजलालजी प्रानपुरावाले, ललितपुर

१११ ,, होरालालजी सर्राफ, ललितपुर

११२ ,, मुन्नालाल कुन्दनलालजी सर्राफ, ललितपुर

११३ ,, वृजलाल शीलचन्दजी जैन, ललितपुर

११४ श्री सि॰ रज्जूलालजी, ललितपुर

११५ ,, वावूलालकी वरया, ललितपुर

११६ श्री करणराय निहालचन्द्रजी जैन, वर्घा

११७ वा॰ गिभीलालजी जैन, कलकत्ता,

११८ श्री दि॰ जैन मदिर, मुगावली

११९ ,, जैन आदिराज अण्णा, शेंडवाल

१२० डॉ॰ राजारामजी, वारा

१२१ प्रो॰ सुखनन्दनजी, वहीत

१२२. , खडगमेन उदयराज दि० जैन मदिर, वाराणसी

१२३ ला॰ सालिगराम सतीशचन्द्रजी, आगरा

१२४ ,, नामिनन्दन दि० जैन मदिर, वीना

१२५ ,, प॰ पन्नालालजी साहित्याचार्य, सागर

१२६ ला० शम्भूनायजी जैन कागजी, दिल्ली

१२७ श्रीमती घर्मपत्नी श्री जयचन्द लालजी, फतेहपुर, (वारावकी)

१२८ ला॰ जियालालजी, वहीत

१२९- वा० लक्मीचन्द्रजी वकील, वहौत

१३० ला० हुकुमचन्द्रजी सर्राफ, वहौत (नेरट)

१३१ श्रीमती सुगन्घीवाईजी, सागर

१३२ श्री महावीर दि० जैन पारमार्थिक सस्था, सतना

१३३ ,, दि० जैन उदासीन आश्रम, इन्दौर

१३४ ,, रतनलालजी, सरूपगज (सिरोही)

१३५. ,, दि० जैन स्वाघ्याय गोष्ठी, ऐत्मादपुर

१३६ श्रीमती युवराज्ञी लक्ष्मीदेवीजी, वाराणसी

१३७ ,, विदुषी व्र० चन्दावाईजी, आरा

१३८ ,, नानीवहेन डगरचन्दजी, तलौद

१३९ श्रीमती मणिवहेन श्रीकेदारलाल हुकुमचन्द्र जी शाह, तलौद

१४० सिं० भरोसेलाल दयाचन्द्रजी, मगरपुर

१४१ ,, सेठ भागचन्द्रजी, डीगरगढ

१४२ ,, प० जम्बूप्रसादजी शास्त्री सोरया, महावरा

१४३ ,, आदीश्वरप्रसादजी, मुजफ्फरनगर

१४४ श्री दि० जैन गणेश वर्णी पुस्तकालय, कानपुर

१४५.,, जैनवहादुरजी, कानपुर

१४६. वा० इन्द्रजीतजी, कानपुर

१४७ ,, मदनलाल महावीरप्रसादजी, कानपुर

१४८ श्रीमती समुद्रीवाई घ० प० श्रीहुकुमचदजी सतभैया, सागर

१४९ श्रीगौरीलालजी अजमेरा, भीलवाडा

१५० ,, फूलचन्द्र सुरेशचन्द्रजो, सतना

१५९ डाँ० कक्वाई केवलचन्द्र शहा, म्हरुवड, (सतारा)

१५२ ,, एस० के० जैन, रायपुर

१५३. श्री कपूरचन्द्रजी समैया, सागर

१५५ श्री दामोदरदास उदयचन्द्रजी, सागर

१५६. ,, चन्द्रकान्तकृष्ण डोलें, कोल्हापुर

१५७ ,, रामराव सितलाजी, दोडल, हिगोली

१५८ श्री श्रीरतनलाल किशोरीलालजी मालवीय, नई दिल्ली

१५९ सिं० हरिश्चन्द्रजी जैन, जवलपुर

१६० बा० श्रवणकुमारजी जैन, कलकत्ता

१६१ वा० हिम्मतसिंहजी जैन, कलकत्ता

१६२ ,, वशीघर जुगलिकशोरजी सरावगी, कलकत्ता

१६३ सेठ मिश्रीलालजी काला, कलकत्ता

१६४ श्री दि॰ जैन मन्दिर चौक, भोपाल

१६५ ,, दि० जैन मुमुक्षुमडल सराफा चौक, भोपाल

१६६ ,, सुखलाल छोगमलजी सर्राफ, भोपाल

१६७ सि॰ उमरावप्रसाद दयाचन्द्रजी, सोरई(झाँसी)

१६८, श्री सागरमल पन्नालालजी पटवारी, विनौता

१६९ ,, चुन्नीलाल बावूलालजो भट्ट, खुरई

१७० श्रीमती वालासुन्दरीजी माते० स्व० ला० सुखवीरसिंह श्रीचन्द्रजी, वडौत

१७१ श्रीमती सुशीलाबाईजो पाठिका, वीना

१७२. साह श्रीशीतलप्रसादजी, कलकत्ता

१७३ डॉ० देवेन्द्रकुमारजी, इन्दौर

१७४ हॉ॰ हरीन्द्रभूपणजी, उज्जैन

१७५ श्री गुलावचन्द्रजी मत्री वीर वाचनालय, ढाना

१७६ ,, दि० जैन मदिर, जैसीनगर (सागर)

१७७ श्रीमती मिथलेशकुमारीजी जैन, कलकत्ता

१७८ सेठ जिनेश्वरप्रसादजी टडैया, ललितपुर

१७९ श्री गोरेलालनी जैन, भानगढ

१८० ,, दि० जैन मन्दिर, बडवानी

१८१ ,, नेमिचन्द्रजी जैन अजमेरा, धरमपुरी (घार)

१८२ श्री केशरलालजी विलाला, जयपुर 🗦

१८३ ,, प० व्र० माणिकचन्द्रजी चवरे, न्यायतीर्थ, कारजा

१८४ ,, दि॰ जैन महिला समाज, चिलकाना (सहारनपुर)

१८५ ,, दीपचन्द्र मुलायचन्द्रजी मलैया, खुरई

१५६ ,, पन्नालालजी काकरिया, व्यावर

१८७ श्रीमती कैलाशवतीजी घ० प० चौघरी जय-प्रसादजी, सुल्तानपुर

१८८ प्रो॰ अमृतलालजो शास्त्री, वाराणसी

१८९ श्री प॰ मोहनलालजी शास्त्री, जवलपुर

१९० डॉ॰ राजकुमारजी, आगरा

१९१ श्रीमती जमनावाईजी घ प श्री वृद्धिचन्द्र-जी, दिल्ली

१९२ श्री रिखवचन्दजी वैराठी, जयपुर ।

१९३ ,, चन्द्रवशकुमारजी जे के नगर आसनसोल

१९४ ,, गुलावचन्द्रजी वैद्य, ककरवाहा (म॰ प्र॰)

१९५ श्री मूलचन्द फूलचन्दजी, ललितपुर

१९६ ,, नेमिचन्दजी मगरौनीवाले, शिवपुरी

१९७ ,, गणपतराव खन्नाप्पा मिरजे, कोल्हापुर

१९८ ,, सेठ चन्दूलाल कस्तूरचदजी, वम्वई

१९९ ,, सेठ वालचन्द्र देवचन्द्रजी शहा, वम्बई

२०० ,, चौघरी रज्जूलाल मोतीलालजी, अशोक-

२०१ ,, माणिकचन्द्र वीरचन्दजी गाँघी, फल्टन

२०२ ,, चन्द्रप्रभ दि जैन मन्दिर, कटनी

२०३ ,, फूलचन्द्र सौभाग्यमलजी गोघा, इन्दौर

२०४ ,, ला जयप्रकाश सत्यप्रकाशजी, मुजप्फर-नगर

२०५ ,, वा शीतलप्रसादजी मित्तल, मुजफ्फरनगर

२०६ ,, प० परमेष्ठीदासजी, ललितपुर

२०७ 🔒 नेमिचदजी गोदवाले, शिवपुरी

२०८ श्रीमती चम्पाव।ईजी, मलहरा

२०९ श्रीमती ठगनवाईजी, आरवी

२१० श्री जगदीशप्रसादजी, मुजफ्फरनगर

२११ ,, सुमेरचन्दजी, मुजप्फरनगर

२१२ ,, दि. जैन मन्दिर, वहराइच

२१३ श्रोमती सुधा पटोरिया घ प डॉ नरेन्द्र-कुमारजी पटोरिया, नागपुर

२१४ श्री एस पी देशमुख, आरा

२१५. श्रीमती राजकुमारीजी रावेलीय घ प सि देवकुमारजी, कटनी

२१६ श्रीमती विमलाजी घ प प्रो मोतीलाल-जी विजय, कटनी

२१७ ला वाबूलाल राजेन्द्रकुमारजी, गाजियाबाद

२१८ श्री वाहुवली विद्यापीठ, वाहुवली (कोल्हापुर)

२१९ श्रीमती विदुपी गजावेनजी वाहुर्वली

२२०. डॉ अगोककुमारजी वी मगदुम अकली (ता मिरज)

२२१ श्रीरामगौडा तात्या पाटेल, जैनापुर (कोल्हापुर)

२२२ श्री हडमगौडा देवगोडा पाटिल, नीमसिरगाँव (कोल्हापुर) २२३ मार्ले एण्ड कम्पनी, साहूपुरी कोल्हापुर

२२४ श्रो जनगौडा रामगौडा पाटिल, जयसिंहपुर

२२५ ,, धन्यकुमार वालगौडा पाटिल, कुम्भोज (कोल्हापुर)

२२६ ,, नेमिनाथ नानागवाडे, राजारामपुरी कोल्हा-पुर

२२७ व माणिकचन्द्रजी भीसीकर, वाहुवली

२२८ श्रीमती रमादेवी घ प डॉ नरेन्द्र विद्यार्थी, छतरपुर

२२९ प प्रसन्नकुमारजी, टीकमगढ

२३० श्री पार्श्वनाथ दि जैन मन्दिर, हाथरस

२३१ ,, सौभाग्यमलजी, वाराणसी

२३२ ,, शान्तिसागर स्वाध्याय मन्दिर उ-साना-पुर (बेलगाँव)

२३३. ला राजकृष्ण प्रेमचन्द्रजी दिल्ली

२३४ श्री मैनेजर, एस के सुगरमिल, हयुआ (विहार)

२३५ ,, मैनेजर, एस के सुगरमिल, लोरिया (विहार)

२३६. ,, वा सुमेरचन्द्रजी, आरा

२३७ ,, प्रो प्रेमचन्द्रजी जैन, डिब्रूगढ (आमाम)

२३८ श्री हुकमचन्द्रजी, मत्री दि जैन पारमायिक सस्या, सतना

२३९ ,, कैलाशचन्द्रजी, सतना

२४०, ,, मूलचन्द्रजी, सतना

२४१ ,, कोमलचन्द्रजी, सतना

२४२ ,, हेमच द्रजी, सतना

२४३ ,, वैद्य कुन्दनलालजी, सतना

२४४ ,, मेठ ऋपभदासजी, सतना

२४५ श्री सोमचन्द्रजो, सतना

२४६ ,, प्रकाशचन्द्रजी, सतना

१४७ ,, दयाचन्द्रजी अभियन्ता सिंचाई विभाग, सतना

२४८ ,, नेमिचन्द्रजी, मतना

२४९ श्रीमती क्रान्तिजी घ प प्राचार्य श्री ज्ञान-चन्द्रजी, सतना २५० श्री हिम्मतलाल एस शाह, अहमदाबाद

२४१ ,, रतनचन्द्रजी कल्याणपुरावाले, ललितपुर

२५२ ,, हीरालाल घूडमलजी हरदा, (म प्र.)

१५३ ,, धन्यकुमार मोहनलालजी दोशी, कोल्हापुर

२५४ ,, मानिकचन्द्रजी, भोपाल

२५५ ,, दि जैन मन्दिर, अमरपाटन

२५६ ,, सि दौलतराम मगनलालजी सर्राफ, ललितपुर

२५७ ,, पुत्तूलाल जुग्गीलालजी सर्राफ, ललितपुर

२५८ ,, मथुराप्रसादजी वैद्य, ललितपुर

२५९ ,, माणिकचन्द्रजी सर्राफ, ललितपुर

२६० ,, कपूरचन्द्रजी पालीवाले, ललिनपुर

२६१ ,, लदमणप्रसादजो खिरियावाले, ललितपुर

२६२ ,, खेमचन्द्र राजकुमारजी वजाज, दमोह

२६३. ,, पटवारी श्रोराम मसादजी, कटनी

२६४. ,, नायक मुन्नालालजी सर्राफ, बोना

२६५ ,, वा नरेन्द्रप्रसादजी, दिल्ली

२६६. ,, श्रीमन्त सेठ राजेन्द्रकुमारजी, विदिशा

२६७. ,, ला मदनलालजो सर्राफ, वडौत

२६८ श्री दि जैन मन्दिर प्रेमपुरी, मुजफ्करनगर

२६९ ,, दि जैन महिला समाज, कलोल (उ गुजरात)

१७० ,, प्रो० उदयचन्द्रजी, वाराणसी

२७१. श्री सुरेशचन्द्रजी वडकुल, पनागर

२७२ ,, ज्ञानचन्द्रजी, कवूलनगर, दिल्ली

२७३ ,, दर्शनलाडजी, वम्बई े

२७४ ,, प विनयकुमारजी पथिक, मथुरा

१७५ श्री हकमचन्द्रजी चूनावाले, कटनी

२७६ ,, पार्क्नाथ दि जैन मन्दिर, रीठी

२७७ ,, ललीराम नन्दरामजी, मुरार

२७८. ,, वा नेमिचन्द्रजी एडवोकेट, सहारनपुर

२७९ श्रीमती केलादेवीजी घ प. स्व ला चमनलालजी, मेरठ

२८० श्री इन्दरचन्द्र विजयकुमारजी कौशल, छिन्द-वाडा,

२८१ श्री लक्ष्मी चन्दजी हूमड, खण्डवा,

२८२ श्री पद्मचन्द्रजी सर्राफ, आगरा

२८३ ,, पचारामजी जास्त्री, वयाना (राजस्थान)

२८४ ,, सुरेन्द्र जिनाप्पा खेमलापूरे, वेलुदवागेवाडी, (वेलगाँव)

२८५ ,, मौजोलालजो पिता श्री पत्रालालजो, मानपुरा

२८६. ,, घीसालाल जननलालजी, निमरावाद (राजस्थान)

२८७ श्री गम्भीरमलजी सेठी, निसरावाद (राजस्थान)

२८८. ,, पञ्चूलाल भवर लालजी, सोनी निसरावाद

२८९. श्रीमती कमलादेवीजी घ० प० श्री मोहन लालजी लोहिया, भिण्ड

२९० श्री अभयचन्द्रजी, अशोकनगर (म॰ प्र॰)

२९१ ,, विलासचन्द्र मोतोचन्द्र मेहता, वम्बई

२९२. ,, दि॰ जैन मन्दिर पुराना वाजार, अशोक-नगर

२९३. ,, अमरचन्द्रजी अजमेरा मन्नी दि जैन मदिर कमेटी, भोपाल

संरक्षक सदस्यता — कोई भी महानुभाव एकमी एक क्ष्ये प्रदान कर ग्रन्यमालाके मरक्षक नदस्य बा सकते हैं। समिति उनका स्वागत करेगी और उन्हें अपने प्रकाशिन एव प्रकाश्यमान ग्रन्य भेट करेगी।

विणीं ग्रन्थमालाके प्रकाशन

8	मेरी जीवन गाया	माग १		2-00
२	2)))	भाग २		8-24
Ę	वर्णीवाणी	भाग १		٠
x	**	माग २		8-00
4	**	भाग ३		६00
Ę	,,	माग ४		₹ - 40
૭	जैन साहित्य का इतिहास	त (पूर्व पीठिका)		₹o-o∘
6	जैन दर्शन			80-00
* S	अनेकान्त और स्याद्वाद			0-34
* ? o	अपरिग्रह और विश्वशा	न्त		0-24
* ? ?	पचाध्यायी			९-००
+१२.	श्रावक धर्म प्रदीप			8-00
	तत्त्वार्थसूत्र			4-00
	 द्रव्यसग्रह-भाषावचनिका			४-०९
	अपभ्रश प्रकाश			₹-00
१६	मन्दिरवेदी प्रतिष्ठाकलश	ारोहण विधि (नय	ा सस्करण)	7-00
१७.	सामायिक पाठ			०-६०
*१८	सत्यकी ओर (प्रथम क	दम)		१२५
१९	अच्यात्मपत्रावली			१-00
२०	बादिपुराणमें प्रतिपादित	भारत		१२-००
२१.	समयसार-प्रवचन			१२-००
22	तत्त्वार्थसार			Ę-00

^{*} चिह्नाकित ग्राय अप्राप्य हैं। उनके पुन प्रकाशनकी योजना है।